



الفكر السياسي الإسلامي

المجلد الثالث



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

جلد رقم ٣ المجلد	لنالث		
عنوان			
مؤلف	المصدر	رقم الص	فحة التاريخ
حمد أركون ; الفكر النقدى والب	عث الروحى		
سری مصطفی	قضابا فكرية	377	98-11-01
سيطان المثقفين "يعظ"			
اروق الطويل	اخرساعة	ra3	77-7
لاحالة الى المصادر لا تساعد ع	لمى فهم اللغة ولا تفرضها		
ببد العزيز محمد الدخيل	الحياة	٤٩٠	981-09
مليات الانتقال من مرحلة الصد	وة والتخية" الى اطار "التنظيمات	ه الاسلامية الجماد	قبرية"
حمد عمارة	الحياة	ERE	41-1-79
ين كتاب الامام حسين البنا الاس	للام النظام والإمام الدين وا	لدولة	
	الحفيقة	AP3	98-+7-18
نذا ديننا	1011 14011		
حمد الغزالي	الشعب	0++	97-+7-10
عي إليكم بعسي !			
عحمد جلال كشك	اكتوبر	0+1	47-+7-7+
راءة نفدية لمناهج التكوين الفك	برى		
ببدالفادر طاش	المسلمون	0+7	97-+V-+1
أمون الوضيبي : الجبهة ضد الا	رهب لن ننجح ؟ لم يتصل بنا أحد	في شان الجبهة ا	و المبايعة
صباح قطب	الاهالى	011	47P
فهوم "الأصولية" بين النصحيح	والتسطيح		The American Manager
معيد سليمان	المسلمون	310	P +-V+-7P
يسن البنا والدعوات الأخرى	the second second second second second		
بصام العريان	الحقيقة	oTl	45-+V-J+
لاسلام والمشروع الحضاري الد	ربی تقدیم درء المفاسد علی ج	لب المصالح	
بعيد بنسعيد العلوى	الشرق الاوسط	077	r (-v+-7P
	A Charles - Market and the adhere as		
يمقراطية الاخوان المسلمين !			

			المجلد الثالث	جلد رقم ٣
				لعنوان
صفحة التاريخ	رقم ال	المصدر		لمؤلف
		لمسلمين	مؤسسى الاخوان اا	ئتاب جديد بفلم أحد
97-÷V-77	770	الاحرار		محمود عساف
وسة لا مانع من ا	ن تقديسهم للفسا	نوا یقدسوننی اکثر مر	بسكنه النصارى وكا	ئنت اسکن فی بیت
98-+V-19	oT+	الاحرار		سليم عزوز
			ړة هل هو صربي	ائب مدير أمن البحير
97+V-T+	OTT	الشعب		عصام العريان
		بع البوسنة	والشرقية للنضامن ه	عتقالات ببالمنوفية
97-+V-TT	370	الشعب		
				لقـــرار
97-+V-TT	٥٣٥	الشعب		ور الهدى سعد
0 + 1 (a + -0 m) **	1		Man Todaya k complete ()	يسوا مسلمين
9T-+V-T7	020	الاحرار		يحمد الفزالي
		کیاب جدید	ش الحزب الاسلامي	طروحة حديرة بالنفا
97-+V-TV	PZO	الشعب		
	130 (mm)	شده	في انتخابات شيراوي	ود الفائمة الوطنية
9T-+V-TA	ο£V	سى الاھالى	30,	نايز عفل
***************************************			elia i	رميم ام إزالة واعادة
9T-+V-T)	A3o	الحميمة		رسیمر امر ہرات والے۔ غانی المکاوی
	بابرلاختيار اعضاء	نصه احبيارات المسدد	الأحواب المسلميي	
95-04-05	00+	الاحراد	,	حمود عساف
	A. London	عويها مبعث الاستهانة	بالمراقع المالية	(9)
۹۳-۰۸-۰۳	ودهه اطوریهه واد	موبو مبعث أفستونه الشعب	سه والمسابق عن سا	عجمد حلمی مراد عجمد حلمی مراد
	(4034) 1- 3-46 (0.0)	THE RESERVE OF THE RE	، بصلح بدیی دیمقراد	19.8
9849	770	الاحرار	ا ينسن بدين دنسترار	عرب ،دسدسی عر
	المعافظات ا	ن حزب العمل في بعد	del electro bene	rioù bralla rilasiV
97-+1-9	277	ے حرب اصفی فی بعد روزالیوسف	يسيطرون عنى ص	دحوات والمنظرفون
41-4/4-4	511		M. M. a H	and the sale false
97-+4-1+	310	ميه الوفد	فى الشريعة الاسلاد	دون احادیث الحدود معید الجمل
11-4/1-14			an more repaired to a	American control of the
Γί-Λ+-7 <i>P</i>	гго	1 - 30	سن البنا	ع الامام الشهيد حب
71-+A-11	man ne	الاحرار	- 1	
aw . 4 . w		دار التحرير ومنعه من	نصمت السادات من	
71-44-79	۰۷۰	الاحدار		حمود عساف

مجلد رقم ٣ المجلد	المجلد الثالث			
العنوان				
المؤلف		المصدر	رقم الصف	نحة التاريخ
صفحة من تاريخ مصر جماعة ا	جماعة الاخوان الم	المسلمين		
رفعت السعيد		الاهالى	ΔVΣ	98-47-19
شيخ الازهر بهاجم الافتراء علم	فتراء على الشريعة	يعة		,
		الحياة	ΓVα	۹۳-۰۸-۳۰
هذا رأى في الاخزان والاستا	والاستاذ كان بصا	صدد ترتيب اورافها		
وفاء سعداوى		المسلمون	oVV	۹۳-۰۸-۳۰
مشكلات ما بعد الاستقلال الس	غلال السياسي وم	وموافف الحكومات السلبية	- 1 2 24 (14 MM) of 42 MM) part of	
كامل الشريف		الحياة	۰۸۰	17-A+-7P
من فاروق الى فهد الشيخ الش	شيخ الشعراوى	رؤية تاريخية		
محمد أبو الاسعاد		المسلمون	٣٨٥	97-+1-
نجترم أحكام قضائنا العادك النز	عادل النزيه الاخوان	وان يعانون كغيرهم من التعذب	ب والبطش والم	حاكم الصورية
		الحفيفة	νΛο	A7-A-7P
نحت القبة شيخ !				
		الاهرام	180	9891
سؤال الى الاستاذ فهمى هوي	بمی هویدی			
ملك عبد العزيز		العالم اليوم	790	98-+9-+3
الاسلام الحاضر الغائب		emerge of cub u	0.00	
محمد حمال حشمت		السعب	790	95-+6-A
شهداء الاحوان هم سهود با ريا	بهود با ربيحيا			
حسن روح		الحقيقة	380	98-09-11
ثقافة كنب في الحركة الاسلاء	ة الاسلامية ارمة وا	ومأزق	,	
محمد نعمان		الاهرام الافتصادي	rea	95-+9-15
الاستعناء صورة للدكنانورية نبا	انورية تنافص أسس	س الحكم الإسلامي		
حسن عزام		الوفد	099	95-+9-1V
من ذا الذي يطفيء نارا أوقدها	را أوقدها الحزب الو	الوطنى	The second second second second second	7 70 7 70 3 80 74 7
سبدعلى احمد		الحقيقة	1+1	17 9-11
الاسلام والديمقراطية كتاب جد	كتاب جديد يمثل ال	الإسلام المستنبر		
عصام كامل		الاحرار	7+7	97-+9-TV
بشأة الطفل على الحرية إن كا	رية إن كان على غ	غير دين الإسلام افضل من تنا	شئته على العبر	ودية وان كان عا
فهمی هویدی		الاحرار	111	97-+9-TV
نطبيق الشريعة مسئولية مش	 ولية مشتركة بين	ن الحكام والشعوب		
		الشعب	711	98-1+-+A

			المجلد الثالث	مجلد رقم ٣
				العثوان
الصفحة التاريخ	رقم	المصدر		المؤلف
		بال الزراعة ؟	ه الإسلامية في مج	كيف نطبق الشريعا
98-1 18	rir	النور		مجدى ظلام
الدولية	ى العلاقات	ىي تتجاوز الاتجاه التقليدي ف	حديدة للفكر الاسلاه	دعوة الى منهجيه ب
VI-+1-7P	77.	الحياة		سمبر رزق الله
		رك؟	للام من الرئيس مبا	ماذا بربد علماء الإس
VI-+1-7P	375	حريتق		حاتم هلاك
الاسلام	اقيامة بغيرا	ىى ھويدى يۈكد؛ لن تقوم لنا	ية احدث كتاب لفهم	الاسلام والديمقراط
VI-+1-1b	AYF	الاحرار		فهمى هويدى
		ة وخيبت امالها وطموحانها	رجت عن إرادة الاما	الحكومة الجديدة خ
97-+9-71	דדד	النور	بارى	حسين عباس الانص
	مر"	ثم قلبه والله بما تعملون عليا	ة ومن بكتمها فإنه أن	"ولا تكنموا الشهادة
97-1 +- 7+	777	النور		ابراهبم عيسى
			بية	الاسلام والديمغراط
V7-+1-7P	121	الاهالى		مدحب الزاهد
		1990-	ىية والاسلام ١٨٩٠-	لنرعة الفومية العر
42-111	737	قضابا فكرية		فالح عبدالجبار
			وافع العربى	الدين والدنيا في الو
97-11-+1	777	فصانا فكرنه		ظلال سعيد فناص
				الحاكمية تتحدي
97-+1-19	AAF	فضايا فكرية		حسن حنفى
			ى . الدينى	مؤنمر الحوار الغوم
97-11-+1	V+T	فضايا فكرية		رباب الحسينى
		كل واكنساب المناعه	بلا ، لمعالجة المشا	معرفة الاسباب ، أو
97-11-17	۷•٦	الحياة	ى	احمد صدفي الدجان
			حفيق العدك	تطبيق الشريعة وت
VI-11-18	V+9	الاسرة العرببة		عبد المعز حسن
				أمن الامة .
	V1+	الاسرة العربية ِ	property agencies and an experience of the ex-	فوزى محمد طايل
		العربية التي سفطت في أز	, هو البديل للقومية	هل التبار الاسلامى
97-17-+7	VIT	الوفد	manus I i an law .	سليمان جودة
		لغوة والتغيير من أسفل	للامية فلسفة بناء ا	نشطاء الحركة الاس
97-17-+1	V۱٤	قضايا فكرية		عماد صبام

مجدد رقم ٣	المجلد الثالث			
العنوان				
المؤلف		المصدر	رقم الصة	حة التاريخ
محاكمة الشيخ كنا	نىك لىس صحيحا ا	ان اسلوبی فی الدعوة يقوم	على الهجوم	
سليم عزوز		الاحرار	VTT	98-11-+1
بأمة الاسلام هذا	هو الطريق			
				77-17-17

لمس: بمزساعت



1.00 lane 2.

أن التتقايد في التقادية في قول في قول ... والتتقاور ... بالمساولة والمؤتل إليا ... والتتقاور ... بالما يراس المؤتل الما الما يراس المؤتل الما يراس المؤتل المؤت

و پاوستان یا . بدادا در ها الانتهای از در بازستان یا در در ها الانتهای از در ما الانتهای از در در استها با شما کند در این استها با شما کند الانتهای از در این الانتهای از در این الانتهای از در این الانتهای در این الانتهای



الصدر: أمُرسلعمً

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

يقم تكليري كل من يتجداً ويهاجم الشيرية. القيرم يطبقون كل من برأون وأون المنافئة الشيرية. القيرم يطبقون كل من برأون المسابقة المنافزة المن

يقولوا اثنا كالر أو خال قالوا اتنا شيوعي وهي لابر من تهمة كاعر .. أتهموا هنايتيك حتى المسلر المبالغة ف كتاباته في خمورة البقاء في فيتنام وأتهموا الياكلزان متى شارل شابلن عندما سفر من السنامة المديئة قالوأ أنت شيوعي .. وهكذا بيدو هذا الأسلوب وكانه مرحلة من مراحل التفكير التي شريها الشموب قبل الومنول التضوج لكن الوضع الآن يقتلف يعدمم مثلقي أوربا وأمريكا ومكامها .. لاتها مجتمعات ناضجة متفيمة .. لا تعظ غيرها .. وتبدى أختشا بشئون غيرها تقطية المسالمها الأسلسية .. هددت مصالمها وتقاهمت مع تضبها وتجرفت عليها وتكفت معها وتقعدث بلقة وفجدة هى للملحة العامة دون أي اتفاق سبق أو لجنماع أو بيان أو مؤتمر .. الليها بمطور غير مكاوب .. يعدد كل شره وهذا مثلا وجدناه واضما في مولجهة أوروا وأمروكا الزمة البرسنة والهرساء .. وعشاه تماما ﴿ إِرَّالَةُ الْكُورِينَ والعراق .. انظوا عل كل كيء مون أن يجتمعوا أو يتكلموا لأن عاليتهم ولمدة وأسلوب تفكيم وعدد واعتم مشتركة .. قلا احد يسمع وهودة دواج إسلامية أن وسط أوروا .. رقم أنهم ليسوا متدينين أو متعسبين السيحية ... بطيل أنهم حدواً دور الكنيسة أن دولة الفاتيكان التي لا سلطة لها .. وتركها التيس كمبتهم التي يحجون إليها بين لبدى المنهيرانة خالانيان ليست مطروعة عل الفكر الأورجي أو الأمريكي . وكذلك لا لمد يسمح بتراه بتريل الخليج المراق ..

اما أن الدول الدرية أن الاسالية فإن المتطاع بطاورين بعطرات الملفة وأسب بينه إلى الله أن أهيئة عشرية ويعمون الاقتصار (والانسانية الدائمية الاسالية بيئانية بماشية بعدلة إلى المائمية المائمية المسالية المائمية ا

● يكارون ماويشم ويماجرون الفيب من إذا يتمنا معام الكلامين تمت اليكرسكري واحمداهم بالأساوب العلمي الذي يكرونه دائمًا أو يطورة الطبة أو



المصدد: أُحُرِ ساعةً

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات

يطلبين بالتباهد دائما في خطيع والقائدة منجد .. التم تركا عليم الخراج الإنسان والانتسان والمرسال إلى طور الإنسان ثم مقبورة مرة الخرى إلى الإنسان الإنسان والمثان في منا المجاورة المراحة المنافقة في حيث المنافقة وحيث طبين معلم بليفانون المنافقة وحيث طبين معلم بليفانون المنافقة وحيث طبين معلم بليفانون معة دوات طوية من ويصد معة دوات التنافق في المهامة المؤافلة المنافقة مع المواتب الورسة المؤافلة المنافقة مع المواتب المنافقة المنافقة

والتبارة والتربية .. ويدون فلالعيل يمسع هواة لصل فقع فريسة مُحدَرِفُ لِلْمُغَيِّرِاتِ المَطْعِيةِ .. ويتحولون من مطلين إلى مفرقين وتتحول عقولهم من للوجب للسلب من الحم الشرحتي الدين نفسه عام ويتلق تدادا مع علومكم واكتكم تدارسون الكلام أن الدين دون تأميل كال. .. بينما عملكم الأساس معاود بالتفرات التعم تركام تخصصاتكم وتعلقتم (كل التخصصات الأخرى بعافيها اغتصاص اط سبحاته وتعال وتوزيع الناس على الجنة والناق .. وتكلم هذا وذاك .. حتى نجيب مطولا لم ترسوه رغم تصفيق العالم كله له .. وأو أن نقابة واستنادة وهيئات عروس التجارة تقيم يصلها الطبيس لمذرن من شركان توظيف الأموال والكنت أن هناك مماسيين متقميمين أن كليزانيك الرفعية .. ومعروفين بالأسم الجميع . وأقالت تقلية اللهندسين أن هذاك استشارين يهتمين عل رسوم عمارات دون أن يروها بطليل مادى .. ويعد أن تقرغ من تعلية اختصاصاتنا نتكام أن غيرها .. لكن شيطان للتكلين يملة ويؤك ماثما فنه خلق من نار ولم يخلق من طين .. ونتسامل على يسمعد ولم فاستعن للمعاب بالإنتيميا وكل أتواع الإمراض .. والقامان ق المنكن المشوائية والذي يميش تحت خط القار ولا يجد من الملكين , man their to cast though



لمس: __للحقوق

للنشر والخدمات الصنفية والمعلومات

التاريخ: ٢٠٠١

لالأحزاب الدينية

♦ ألدولة الإسلامية تنظم للمسلمين وغير المسلمين اسور حياتهم على أساس حرية الطهرة وسيلة التفوس والمقرن بما يحقق صلاح شنــون حياتهم الشخصية والعامة داخل اطار من التراحم والاسائية.

لا وقيام حزب سياسي حلى اساس الدين (الاسلام، عنقال أن ملكة سنال لا سوف يوشر علمه عن موقف خير التفضيين الهذا الحزب من المسلمين، والتسبة لالتماليم الاسلمين؟ ولذ قامت حدة احزاب على قسل الاسلمين فيذا تعزية لوحدة المسلمين واهادر الطاقات وضياع المؤلىات الطاقات وضياع المؤلىات

* الما قيام حزب سياسي على أساس المنهج المسيحى قان ذلك يطرح تقس التساؤل ويؤدى تنقس التتالج بين المسيحيين ؟!!

بادريناؤ طبه فان قبل حزب او هدة احزاب كان من المسلمين والمسرحيين تقر حال ساس الي لمسلمين القلسلم مراعات الحرى بين المسلمين القلسلم يصراحات الحرى بين المسرحيين يرافر عمر اع ضار اختى والشد بين عاصى الأسبحين المسلمية من المسلمين الأسبحين تتربت عبد اللار احتى والشد بين والمرحين الأسبحين تتربت عبد اللار احتاق والمسلمين والمرحين كان المسلمين في المسلمين والمراجع غير مصوية العراقي على والمرجعة غير مصوية العراقية على

الأولما كان السلمون والمديويين - بشون عنصرى الإسة فان سكيتة - بملاون عنصرى الإسة فان سكيتة - بوطنون عنصرى الإسة فاستقرارها مرهون بدوره مرتبط بما يقدمه نظام الدولة المنابس لهما ديا حكو هذه القاية على المنابس لهما ديا حكو هذه القاية على المناب الحكو هذه القاية على المناب الحكو الحكو القاية على الحكو العلم التقاية على التحو العلم التحو التحو

ماس من الحق والعلل .. من أجل ذلك أرائنا تؤيد السيد ارتيس .

محد حستى مبارك في رفضه القاطع نقيام اية احزاب على اساس ديني في

مجهد امين السمالوطي



المصدر: ... المسياة

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مـات التاريخ : بيونير ١٩٩٢

الاحالة الى المصادر لا تساعد على فهم اللغة على فهم اللغة ولا تغرضها



للنشر والخدمات الصحفية والهمله مبات

عبدالعزيز محمد الدخيل *

يدور اليوم على الساحة الفكرية العربية حوار حول لليموقراملة وامكانية الإخذيها أو تلجيلها، ضمن ظروف عربية تعصف بها عواصف هوجاء يثيرها المتطرفون من اصحاب الخطاب السياسي الإسلامي

والغمالم العربي لليوم أهو لحوجٌ ما يكون من اي وقت مختى الى حوار فالمع حر وبدأ ملائص الغارية ورسم محالم الخروج من فهذ البخلة اللخاريخية، محماسات إحداثاً على وسياسية وفي على الصعيد القطري الذي بدا يدلغى الضرية لدو الخرى. بدا هذا الحوار بسلسلة مقالات بعثاوين مثل محول

تاجسيل مخسروع الديموقراطينة، وطاجبيل الشمروع النيموقيراطي هنية متجانية للارهاب، وبخطان تطرف الصحوة وتأجيل المشروع الديموة راطيء. احد الكثَّار استنبط النتيجة التي وصل اليها في مقاله من قراءة تاريخية للعكر السياسي العربي وممارساته في عقدي السبحينات والشمائيناتُ، ثلك القُرامة التي اوجيَّت لبيةٌ الناعة بأن الناّحين السياسي والاجتماعي غير موائمين لدعوة الأنظمة العربية الى تطبيق النيموقر أطية بم ائتشار الإرهاب من قبل الحماعات الإسلامية النطرفة، كما ان القريق الليبرالي، سواءً بمثقليه او كوادره الشعبية، لا يملك القوة الفكرية أو التنظيمية لتكوين جبهة دفاع تطرح مشروعها النيموقراطي وتدافع عنه آذ يلول هذا ألكاتب ويوما بعديوم تضيق الفرصة اغتلحة لتطبيق المسروع الديموڤراطي، فالشوري والديموڤراطية، لياً كانت التسم للحرية السياسية، تتطلب شروطاً سياسية واجتماعية غير مناوافرة فى ظروف الثوثر السياسي وتصاعد العنف المتبادل في منصر والجزائر واليمن ومع الدعوة اللببية الر قتل وحرق الاصوليين، ألى أن يصل الى «أن استحالة النطبيق لاتمنح الانتليجنسيا المربية حجة لغسل يبيها مَنَ الْشُنْرُوعِ النَّيْمُوقِرِ آمَلَى وَالْكَتَكِرُ لَّهُۥ لَكَنْ تُلْمِيلَهُ فَيْ هَٰذُهُ الظروف غير الطبيعية اقضل بكثير من طرحة والحديث عنه بسداجة ببغاوية وتهميشه وأبقداله بالصورة التى همش واستبدل بها للشروع القومي الوحدويء

مفكر اخر اخذ النتيجة التي تنتهي اليها الاول، وانطاق يها طارحا سؤالين على درجة كبيرة من الالمعية: ١- هل يشكل الارماب هما عربياً حقاً يشغى ان يعطى الاولوجة المطلقة من التركيز والالملمان

٧- وهل يكمن الحل فُسمسلاً في تاجسيل المسروع

المديوقرا على أي العالم العربي سيافة لوضوع مسافة جيدة بعلات العالم القرائل مسافة لوضوع مسافة جيدة بعلات العالم القرائل الإسامة للوضوع مسافة جيدة بعلان المرائل التي قداف العربية المائل من المسلم الم

التاريخ: ٩ يُونُو ١٩٩٢

ويرشع الخفر النيطر لجانة للتصبرة العامة الإستدامات المروية الان الفسروم الديموقراطي كغيل بشخفيف القا النخارف، من على عامل الإسة المروية بل واحتحواله كلياً حدث يقوله دان الغامروم الديموقراطي هو السلاح الإكثر مقالية في مواجهة الازهاب والدعوة الى تأجيلة هو بمثانة هدية مجانفة العناصر الإهابد. تذكيل لهم الساحة وتطاق

المنذر وتعليل من عبر مقروعهم التخريمي. هذه مراجعة مشمور لاهم الوزائد التي لام منيها من التعاديدي لوضوع الديوفرانطية و التعادلة الاصولي. مناصحية الجديدة المثلثة في الوضوط التي هوم عالي المدينة المتحديدة المتحديدة في بدأة اللحل السياسي العدري المتحديث الذي يطبق رواتم جيدية بدأن والمناصرية الإرساك الصدرية المتصدرية لمدينة بدأن والمناحية والمتحديدة المتحديدة المتحديد

السلطة أسائعة ويضعاتها علية . اوزاً أن العلى الجليم التيوق النية لا يضيف شيخاً جديداً قوي ام تعن حافظات ويصاً من الابام وكانت على الدوام مؤجلة القام وس العربي الاجتماعي والسياسي والقاموي لا يعرف الليمولزائيات والكلمة الكافرزاء ان حياري الابترات الليمولزائيات محم المناسب بالناسب. كما أن القراف الليمول الإسلامي في يعرف الليمولزائيات

يهنا المشنى واج بمنارسية، اعالاب رساريل ومندوع من منشور حدة ان بها في احداد المناورة الجمهودية المناورة المنا

القدرات القدمتي العقوي رأنسلاري في جميع صوريد والإنداء ويحدث المحدود المجاولة المحدود المحدود

إن عديث القون والمعارضة الدنوقر أربقت ثر ترازنا حيدانا الجرمية للهوهومة التطبيقي جنس فذا القاسم الحديد ومن في معيث من انصار وطينين بجنون القسم يحقون مامضاً ببسنة جدا عن القرابية المسيدية تعريبة يوضي الماسحة المثلاً لا القسمين القرابية على التطفية والشابة نظال مامضية الجهاء الما الإناضة العربية والتي تقيم حكموا والورانسية الجهاء الما الإناضة العربية والتي تقيم تعدم والتي القرابية المناسبة المناسبة المرابية والمناسبة المرابية والتي تقيم المناسبة المناسبة على المناسبة المرابية المناسبة المرابية والمناسبة المرابية والمناسبة المناسبة المرابية والمناسبة المرابية والمناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المرابية والمناسبة المناسبة المنا

فالقول بتلجيل النبموقراطية الى ان تنهيا لها ظروف



. 31

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

اسية واجتماعية واقتصادية ملائمة قد يندرج تحت باب المُنْاورَاتَ الدَّكِتِ يَكِيسَة، ولكنه لا يعكن أن يكونَ توجِسهما استراتيجها لشيرة الحركة البهوقراطية في العالم

ربي وهذا اجدني لتفق مع لفقكر الثاني في تلكيده واصراره على اهمية الديموقراطية كمنظم للحياة السياسية والعلاقة بين الفرد والنوالة. حين يقول: طوفر النيموقر اطية فرصة الشاركة الأيجابية في الحياة العامة وتعقيق تلك المساركة يوفر نتيجتُيْن غَاية في الأهمية. فمن شانة أن يرفع كفاءة الأداء السياسي باعتبار إن الشاركة مؤيبة بالضَّرورة إلى لرض الرقابة ٱلشَّعبية عَلَى السَّطة التَّفْيلِية مُنْ َحَالالُ الحِلْسُ النَّيْسَانِي المُنْسَخْدِمِ وَمِنْ نَاهِبِيهَ ثَانَيْسَةَ فَأَنْ تَلْكُ المُسَارِكَةَ اللَّي بِقُدْرُضَ فِي ظَلَ النِمِوقِراطِيةَ أَنْ تَنْطَقَ مِنْ التعننية السياسية تمنح الجميع أملاً في أمكانية التغيير السلمى الامر الذي يفقد مشروع الشغبير بالعنف مبرره حبث كلُّما اغْلَقْت أَبُوابِ التَغْبِيرِ ۖ السَّمِي وَجِدِ الْأَخْرُونِ انْ الإرهاب هو الوسيلة الوحيدة للتنجة لاحداث التغيير

ويبدو أن الكاتب الأول أستدرك خطورة دعوة التلجيل ضائهي خطابه من دون أن يضال البناب تمامناً. حيث ضال: وواستحالة التطبيق لاثمنح الانتليجنسيا العربية حجة لقَسل بنيها من المُسروع النيموق والتنكر له، لكن تاجيله في هذه الغاروف أدير الطبيعية أفشل بكلسر من

أمسلاح يلزمه والت

موقراطية ليست معطفاً يبقى في صومعة الملابس ممياناً الَّى أن تَاتِيُ الإهوال المِوْيةَ لللَّالِمةَ لَتِي تَلْبِسِهِ. النبموقراطية مفهوم عام وشامل للحياة في جوانبها للخُتَلَفَةُ، الأَجِنَمَاعَيِّةُ والسَّيِاسِيَّةَ والْأَلْتَصَلَّانِيَّةٌ لِأَنْهَا تؤسس على الحرية وحقوق الإنسان اللتين يقوم عليهما المقد الأجشماعي الؤسس لقيام مجتمع مدن الديموقراطية اذن والدى تعنى بشؤون الحكم وتنظيمه لا تنطلق من فراغ أو من يون قاعيدة لذا قبان تأجيلها او تعطيلها هو تعطيل لحركة الثطور الحضارية السياسية العربية. لقد تلذر العرب طويلاً عن مواكبة ركب المشارة الانسانية ومواصلة الثقيم الصضياري الذي بداوه وكان الاسلام واقده الاساسى مع ما سبقة أو تلأه مَنْ لتَصَالَ وتمازج ببن الحضبارة ألعربية والحضارات الأنسانية القديمة الهندية والصينية والاغريقية.

أصلاح نمط الساولا القردي وتهنيبه عملية صعبة ومبهمة وتستغرق وانتأ اطؤل من امبالح الطرق وينام الصنائع، فما حال امتلاح سلوك مجشمع باسره؟ الأمة العربية والاسلامية في مُؤخَّرَة المُسْيِرةُ الْعَالَيةَ نَصَوَ الديموقراطية وإن كنا نحتاج الى اي شيء فهو الاسراع في

الخطى وعلى جميع الجبهات وليس ابطاؤها او تأجيلها. ثانياً: الصرية والنيموقراطية في الخطاب السياسي

بشكل السلمون الغائبية العظمى من سكان العالم العربيء فاقله ريهم ومحمد تبيهم والقرآن كتابهم لذا فإن الترآث الاسلامي بأحكامه ومبادله يشكل القاعدة الرئيسية في تكوين خلفيَّتُهم التراثية ومقاهيمهم الفكرية. ولكن ايمان السامية بالاستلام بيناً لا يمني قيوله الالي والمطلق و بالخطاب السياسي الأسلامي الذي تطرحه قبلدات سياسية أ مسلمة. فالخطاب السياسي منهج وبرنامج عمل سياسي يضبع تصورأ لنظام الحكم وقواعدة ومؤسساته التي تحدد عُلاقَةُ القُرْدُ بِالبولةُ في المُجِنِّمَعِ اللنِّي، كما تراه مجْموعة

1997 325

التاريخ: من المنظرين السياسيين الإسلاميين. لذلك فُـزَنَ القُـول أنَّ الخطاب السياسي الإسلامي الذي

تعده وتتبناه مجموعة سياسية اسلامية يستمد قاعدته القانونية والنستورية من القرآن والحديث ومدارس اللقه الإسلاميــة، لا يكفيّ لان يكون مبرراً افرضٌ للكُ الْحُطاب السياسي على عامة الناس لنطلاقاً من كونهم مسلميّ. الدين الاسلامي كما تراه وتعيشه وتفهمه وتمارسه جماعة السَّلَمينَ مِنْ عَلَّمة ومِثْقَفين يَخْتِلَفُ عَنْ الخَطابِ السياس الإسلامي الذي بنته ورسمت خطوطه العريضة جماعة سياسية أسلامية لها قراءاتها السياسية للقران والحديث والققه بشكل بختم ويساند أهدافها وبرامجها السياسية

لا شَكَ فَى أَنْ هَنَاكَ أَرضَيةَ تَرَاثِيةً وَفَكَرِيةً مَثَنْتُرِكَةً فَى مَا يتعلق بالسأثل الرئيسية بين جماعة السلمين والجماعة المباسية الاسلامية صَاحْبَةُ الخطابِ السيَّاسي. ولكن هناكُ ايضاً وجهات نظر ورؤى مختلفة في كثيرٌ من ألسائل والوسائل الذي يتبناها الخطاب السياسي الاسلامي

الديموقراطية لدست مؤصلة او مقصلة في القرآن او الحديث أو في أجماع اهل السنَّة، كما أن ليس لها مكان في التراث الشَّعبِّي ألعربِّي وَالإسلامي. فما هي النيْموقر أَطيةً التي يطرحها الخطاب السياسي الإسلامي؛ لفها مجموعة مَنْ ٱلْقُنُواعِنْدُ اللَّتِي تُصِاوِلُ الجِنْمَعِ مِنا بَيِنْ مَنْقَنُومِنَات النيموقر اطية حسب للفهوم المصري لها وبعض القومات والأواعد التلكقة من للصائر الإسلامية عُصُومَنا الفقهية

والوائدة المساحس والمسلمين والمسلمين من مسلمين من المسلمين والمعبد المسلمين والمعبد المسلمين والمسلمين والمسلمين وعلى هذا الإسماس أوان الخطاب المسلمين وما يحتويه من نظام للحكم المسلمين ليس مازماً لعامة وما يحتويه من نظام للحكم المسلمين ليس مازماً لعامة السلمين وهم الغالبية، يحكم الشرعية الدينية والقدسية اللهجة. أنه ملزم لهم وتغيرهم من الدراد للجندمة ققط أن اعطيت لهم الحنزية للشعراف على هذا الخطأب السياسي الإسلامي وعلى تقاصيله ونتائجه، ثم قبوله أو تعديله او رفضه من دون ان يكون في رفضهم كغر وردة تحل سفك دمائهم واموالهم.

ومما يثلج المسدر ويدعم الإمل في مسسيرة الحبركية الديمو قراطية الغربية أن يقف مفكر عربي مسلم له مكانته بين مشقفي الحرب الإسالامي وقادة المرعة السياسية الأمسادمينة وصبائحي خطابهنا السييناسي مذانيا بالديموقراطية من دون أي اسم مضاف قبهو لم يقيد الديموقراطية اللى انبرى للدفاع عنها باي شرط او يعدد هويتها باي صيفة اسلامية او اشتراكية او تللينية او

وُهَذَا بِحِمَامًا عَلَى الأستنتباج الذي ارجِـو ان بِكون متمشيأ مع ما قصعه وعناه بان التيموارأطية التي يمثيها هي ثلث للوسسة على الإحترام الكامل لحرية الأنسان قوقه الأنسانية والشرعية، وعنى الاحترام الكامل لحرية التتفليمات السياسية الاخرى وحقها في التعبير عن ارائها السياسية والاجتماعية والاقتصادية والوصول الى الحكم لذَا مَّا قَبْلَتُ الْغَالِيةَ خُطَابِها السَّياسيِّ، أَوْ لَهُذَّ جِانَبٍ

المعارضة أن هي قَلْنَاتَ في الوَّصول الّي الحَّكم. ومما يجعلني أميل ألى هذا التفسير ما أوراء الكاتب في مُقَالَتُهُ بِهِذَا ٱلصَّمَومَن. قها هو يَقُولُ بِٱلنَّسِبَةَ الى حقوق الإنسان ءان الديموقراطية هي الوسيلة الإجدى في كبح جماح ارهاب الدولة وقرض اطترام مقوق الانسار وقد علمانياً تجارب عدة ان ارهاب الجماعات هو في نسبة

كبيرة منه رد فعل لارهاب الانظماء ويقول بالنسبة الىحق للحارضة والتعددية السياسينة: «أن تلك الشاركة، التي يفترض في قال البيموُ قواطية لن تَنطلق من التعبيدية السَّماسيَّة، تُمنِح



للنشر والخدمات الصحفية والوعلو منات

الجميع املاً في امكانية التغيير السلمي، الامر الذي يفقد مشروع التغيير بالعنف مبررمه وكما هي الحال بالنسبة الى النيموقراطية التي تنظم طبيعة الحكم وقواعده ومؤسساته فأن على كأتبي الخطاب السياسي الاسلامي ومنقاري الحركة السياسية الاسلامية،

ان يوضحوا مولفهم من الأمور التي تتعلق بمفهوم الحرية وحقوق الانسان وحقوق الاطيات النينية ومصافر التشريع ومؤسساته واسلوبه، ووضع الرأة في الجدمم المنني وَحَقُوقُها.. البحُ. إن آحالةُ هَذَه الاسْتَلَة أَلَى الْقَرَانَ

والجديث والفقه لن تساعد على فهم الخطاب السياسي الإسسلامي وتلك لغم وض هذه القناهيم وغيساب الطرح السياسي القانوني للبصطالها، هذا الطرح الذي يتمشى مع طبيعة الخطاب السياسي يجب أن تقهمه العامة وتناقشه ثم تقره او تعدفه او ترفضته، وهي أن فعلت ذلك قائما تقعله انطلاقاً من تراثها وفكرها الأسلامي وتأسيساً عليه.

ان تاسيس الخطاب السياسي الإسلامي، خصوصاً في ما بِتَعَلَقَ بِالْحَرِيةِ وَالْنَيْمُوقُرَاطِيَّةً وَحَقُوقٌ الاِنْسَانِ، عَلَىَّ شرعية مننية قانونية تستلهم اهداقها الكبرى من القران والحديث والفقه الاسلامي وتخضيع نقسها للنقاش والاخذ وَّالْرِدُ وَالصَّعَدَيْلُ وَالْقَبِولِّ أَوْ الْرَائِشْنِ مَنْ قَمَلُ الْجَحْمَةُ وَرَهُ سيكسب ذلك الخطاب أرضية أكبر ليس في البراري والقفار ومن العامة، ولكن في قلب المنينة ومن للفكرين والمثقفين. وفي ذلك دعم وبغع لسيرة الديموقراطية وبناء مجتمع يني برفض الأرهاب وسيلة ثلت في بير. وإذا كانت السموة راطية في موطنها الأصلي، في أوروبا الغربية، قد السحت مجالاً للاحراب السياسية الشيوعية السموقر اطلة ضمن التمسية السياسية فان السموقر اطية في العالم المربي لا بد ان نجد مكاناً للاحزاب السياسية الاسلامية

الديموقراطية والمكس صحيح المُسلِّمون مَن عاملة الناسُ بعيدون عن الإرهاب واهله. الوبهم تعلوُّها الرحمة، عيونهم المُحْسَ مَن اليمم الله ما راوا صاحب صاحة او وقعت بأنسان مصيبة. يشهد بنك تراثهم الشعبي ومياتهم الاجتماعية الممثلة في العلاقة بين الأفراد في المَّاثِلَة وَالقَرِية وَالْمَنِيَّة. أما الأرهاب السياسي، فهو قَدَّيِم، مارستَّه جَمَّاعات وَفرق كثيرةٌ مَنْ لجل الْوصُّولُ الْم غايتها السياسية. والحروب بين السلمين قنيمها وحنيكها سواء على الستوى الأقليمي أو القطري تقفُ شناهداً على ذلك. يتسامل للفكر مهل يقطل الإرهاب هما عربياً حنة أ ينبغي ان يعطى الاولوية الطلقة من التركيز والإمتماءة في اجسابيت عن السوال يقول: دان الأرهاب يمثل هما قطرياً ومن المبالغة بل من التخليط الشديد اعتباره هما عربياً يهدد الأمة كلهاء كما يقول: داننا لا تستطيع ان نقول ان للظاهرة الإرهابية وجوداً يتكر في المالم العربي الاسر الذي يعني أن الإرهاب بثلك اللقه وم هو أست ثناء وليس

فاعدة في ألو أقع العربيء ويفند بعد ذلك استباب تلك البالغة ويرجعها الى ذلالة سِابِ: الأعلام، ويعض الانظمة، ويعض المُقْفَضِ هَذَا على السنتوى الداخلي، أما على المسئويُّ الخارجي فأسر الدل هي السؤولة، كما يحصر سلَّحة الرَّهَابِ الْجِغْرِآفِية فَي كُلُّ مَنَّ

مصر والجزائر. وَهُنَا لَا بُدُّلَى لَنَ لَصُتَلَفَ مَعَ لَلْفُكُرُ فَى قَيِنُاسَهُ لَحَجُمُ مَا اسميَّته بالأرهابُ السياسي الأصوليّ ونوَّعهُ، اذ لا يوجدُ من وجبهنة نظري أرهاب فسألامي بحثه فبألارهاب كنمنأ قلت

التاريخ: .

مَنَاقَصَ لطبيعة النبنَ الإسلاميّ بل كل الإنبان السماوية. الارهاب السياسي الاصولي لا يقتمس على تفجير القنابل في المقاهي والطرقات وقتل المتقفين ورجال السياسة والامن من القريق الآخر. الإرهاب السياسي، يتعدى ذلك الى الأرهاب الإجـــــــمــاعي والإرهاب الفكري والأرهاب الديني وغيره، وكل هذه الانواع والاصناف تمارس بنسب مختلفة في العنائم العربي والأسلامي من البل المتطرفين من دعاة

ويُنْسِابِ بِعَضَ الْأَصْرَابِ والجِماعَاتَ السَياسية الْاسْلامية. الارهاب الاجتماعي بشمثل في فرضٌ نمط معين على مظاهر النأس وسلوكبهم وحبيباتهم وفي فبرض ورسم دور لجتماعي ضيق للمراة يتنافى مع انسانيتها وكرامتها ومع حقوقها التي منحها الاسلام الارهاب الفكري يتمثل في تكفير أي فكر مُحَالفٌ لو معارضُ للحَطابُ السياسي الديني، والرهابُ الديني يتمثل في التنضييق على أهل البيانات الأضرى وسقك تماثهم لحياناً، ويهذا المفهوم الشامل للارهاب السياسي الأسلامي نجد أن للساحة الجغرافية التي يقطيها تتعنى حدود مصر والجزائر الى بلدان عربية لخرى، ومنولاً الى اوروياً واميركا،

ان حسجم الارهاب المسيساسي الاصسولي ذي المساور الاستماعية والفكرية والدينية الى جانب القاتل والتدمير يتعدى نلك الأطار أأكمي والنوعي للأرهاب الذي حسده أنا لْتَفْكِرُ الْكَاتِبِ. الارهَابِ السَّيَاسِيُّ الْأَصُولِي كَابُوسُ كَبِيرٍ وَهُمْ عظيم يخذق القناس الإمنة ويسيء الى السلمين سواء في نظارة الثالهم وبثاتهم الى الدين والحياة وهم قادمون على القرن الحادي والعشرين بكل فلروقه وملابساته الاجتماعية والسياسية والاقتصابية، او في نظرة العالم الخارجي لهم

وتعامله معهم في زمن اصبح المّالم فيه مترابط للصالح. وعلى رغم لضَّدُ لافي مع المفكر في تقدير حجم الأرهاب السعياس الإصبولي ومكانه، إلا انتي اتفق صعبه في ان الهاجس والهم العربي في ما يتعلق بالشروع الديموالراطي تبقى لهما الاولوية القصيوي، فالإرهاب لا يولد الا ارهابا والديموقراطية هي الطريق الوحيد للمشاركة الجماعية واحداث التغيير بالطرق السلمية، ليعيش الجميع في امن وسلام على لختلاف مذاهبهم ومعتقداتهم السياسية

ه جامعی سمودی



المدر: المقنة

للنشر والخد مات الصحفية والهملو مات

التاريخ: ٢ ١٧ عند ١٩٩١

من كتابات الامام حسن البنا

الإسلام ... النظام والإمام ... الدين والدولة

إذر الغاروك التي تمريها بلادنا الإسلامية تمي قلب كل مؤون . فالعلل والابراض التي تصديها تمصف بها من كل جانب ، وقد خاطة قلوب غلامن فرعاً مؤسس و الإسلام ، والقلة قلز التي الهقدوا الألم أيس بالإصلاع اليسموا على راي وقعد حق العاريق الصحيح للملاج ، وال الإصلام تا يسموا على راي وقعد حق العاريق الصحيح للملاج ، ولي الإسلام المسلم والقليم والتاخير ميها ، كما يُختلفون حول الهيئات الإسلامية .

ويتحرض الإخوان للمعلمون مي هذا الرجام لاتهامات والتفادات او تشكيات ومساعمة عام يه إلا الدس، وتوضيع بالواقف والاراء نشار عبارات لاستغلا الإمام الشهيد حول بعد المفافي الاستيفا وضوورتها في طروانا الحدايد - ونظرها ما ما قاله رحمه الله عن غابة الإفوان المعلمين . واسديك فساد التفادا الإحتماعي في محسر وكيفية الشقلص معه .

رساس اركوان المستدين العامة [الغابية]

قُبال رحمَّه الله ، امنا عَنْهَ الإَخْوانُ الإنسانسية .. امنا هنف الإخوانُ النسمي .. أما الإنسارج الذي يريم الإخوانُ ، ويهبلونُ له انفسهم ،، فهو إصلاح شامل كامل تتماونُ عليه قوي الأنه جميعا ، وتتبه نحوه الأنهُ جميعاً ويتناول كل الأرضاح القائمة بالتغيير والليديل .

إن الإفراق المسلمة بيقانون بعنوا ويوافعون مغياج روناسوين عقيدة ، ومعلول في سياح البحث القاس في القال على المجلسة بيقانون عقيدة ، ومعلول في سياح الوسلام ، نثري به الورج الابان على الدسيد لارساية بيقوري به من القاربية المسلم المسلم بين ويوون وحد الإساد الارسادية الطوريمية التي تعين بالإسلام العلق ، طهول فيه عاميا وإصاء الارسادية الطوريمية التي تعين بالإسلام العلق ، طويان لهذه عام المعادي والمسلم المسلم الاوسادية ... والتي تجداده في مسيمة ، وتقسيمي في هذا السيديا.

- المسلم الم

 \mathbb{E}_{q} . As in the proof of the proof

الالتحرة ما في المستور يصفون للتبيد فللغام بالمخام ، ولتحديا من جديد والالتحرة المستور يصفون للتبيد فللغام بالمخام ، ولتحديا من جديد يولة الإسلام والتقبل المثالثا الما الإمكام ، ويتطوم في القبل حكومة يولية الإسلام والمنافذ الحرفة اللهاء المنافذ الحرفة اللهاء يشدم معلى الله عليه ويسلم في خلامة حرفة اللهاء يشدم على اللهاء على مرسطة على طريقة على طريقة المنافذ المنا

تجانباد۱۸۰–۱۱۹. [الداء والدواء]

وُبِعد أر ذَكَرُ الإمام تقصيدات عن الوائز القساد الإجتماعي والسياسي والإقتصادي في حصر بالزقام ، قال رحمه الله : ، أما معيد ثان لقصاد النظام الاجتماعي في مصر فسادا لابد له من علاج ، فقد تركيم المساحد المستجيدات المساحدية ، ويوقيها المسكونة, وقو لتبلية المشلمية ومدارسها , للتهاء والحجواء والقولها،



المسر: للمقتمة

> والي حالة بدالة مؤدما واستانها ومقديا ، واليقاع ومائاتها والقائيدة . ويجدت منا صدورا رحيات كان في القبلة القبل قل ما يعرف عليها . والله المجينا لحن بالناك الله والله الله عند حد الانتخاج بنا بليد من علا ومعادة في أن ونقائم والهر في المناك والمستلاء ، براغا عنا مناح من قال العاصيريا بنا الفساطة في الهائنا عليه ، ووجيوا عنا المنافع منها والفلتا عاد ، وإذا الطيئة لمن الرغابية على القائدة بينا المناك المناح المناك المناح المناك .

> أماً المسؤول من الله المتجاهر وللمكور هيل السوات الحاكم الذي الأنت القائمة للخامزين ، وساس ليدايد الملاهنيين ، وسفي يقلمه الأهر معا شير يقوم - حجل لفت في الريازية المسرعة أنواء مطيئت الملاقها وجرت علي الشاهية وجرت علي الشاهية وجرت علي الشاهية والمراحة المشاهية والمنافقة المراحة المساهية المساهية والمنافقة المراحة المراحة المساهية والمنافقة المراحة المرا

أما عليد تنخلص من للله فيداجيدا و والاحتاج و لاحتاج مع الباس ولا يسم على المناسب المن

مرافور" منين على شاه مرية الرئيس من المرافق على المرافق المرا

اعاطاء الطعطة بتوسط وواوش مطوطاء وضرز ستطار من هذا الإواقد حافظ وساما ، تضير النظاء والإضاح ، وتجدد الدول والمائل، فاولى ينا ان ننتهزها فرصة سامحة للتطال من الذر الخصى ، ويتاه السنطاط للجيد على دعائم قويمة من هذا الإصلاح الإسلامي القويم: ولينا كان هدف الإحوان السلمين متلخص في كامدين: الحودة إلى

الوقيقة الإسلامي الإجتماعي ، والتحور الكفار من طاسطان اجتير. وربلك منطقع أن نقلة معم أن اللا ومد الويان والما يعد للله اللا إجسام أي إحياه محد الإسلام، وعظمة الإسلام، يراها القائر بصيدة ، وراها قريبة أن أساسي أن وعد الله حق ولا



التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات



من نصف أثرن تقريب كانت نهضة عظيمة ﴿ الكتَّابَاتِ التَّي تَقَارِنُ س مستقد من سويت بين الشريعية والقنائون وتعلو عن المقية الاسلامي غياب (الإمثال وليموده خالف السنهوري كنشة في الشوري والغلاقة، والف عبد القلار عودة كتابه الضخم عن الفترية المتلالين في الإسلام، والف عبد سمسر حويت معيد مستمم عن مسموع منيمتي و ورسمه وسف عيد العزيز عامر كتابه (التصارير، وكان الاستاذ حسن الهضيين قاضيا سرور سعو صبيه ي سمسرور، ومن برسمه حسن مهمسي هميد راسخ للكانة نقع من روحه في تيرا الموردة أق الشريمة الإسلامية وظاهر الإمام الشهيد مسن البنا في هذا المنان ولينطب عن الأصواء عكتما بالتنوير إلى هذه الوجهة.. وقد عرف له الإستاذ الرشد كانته، در التا بالدين التي عليه الوجهة.. وقد عرف له الإستاذ الرشد كانته، ونيه الإشوان إلى الرجوع إليه والانتضاع به، وكانت الظروف التي مرت بمصر عصيية فقتل من قتل ممن ذكر أما اسمامهم ومات الباقون مرت يمس عصيبة فقتل من طل من دورسا اسماهم ومات استون مقهورين مفوورين (الوشيد المنظم ال وفسوء اعصاب تغلب على للوقف، واقتع للك بترك القاقلة نسير. وأشهد بان الاستاذ الهضيهي ما سعى إلى البادة الإذوان، ولكن الإخوان هم الدين سعوا إليه ولحرجوه، فقبل بعد لاي، وكانت رصوبي مرسين محمدي بيد ويصريبون حين بعد وي وصند تصيمته الأولى لهم العدودة إلى التربية المعندة وصنغ النشاط الإجلماعي بالصيفة الإسلامية، وتوسيع بالرتبة جهد الطبالة وترك المتأفين إلى ضعائرهم، فلا عمارة و لاشجار، وقد وضع قانونه النبيل ق معاملة الخصوم وندن بعاد لا الضادة وليت الإسلامين جميعا ما من من القانون. أن مسالة للتطرفين الدوم تجر المار على المنطقة المنط رقيقه، دوما لرسلناك إلا رحمة للعاملين، إننا نظب فسح الطريق الدعاة الحقيقين يصط ون الافعار، ويـزكـون الإخلاق ويحرسون اللقاليد، ويسمدون الأرض بوهى السماء، وينقذون الجماعية من اللقائين ولصوص المقائد، ولحداس الشهوات. إن الاراة الأول والأخبرة للداعبة للسلم اللمه ولسانه، ونحن كما قال الهضيني «دعاة

محمدالفزالي



المسر: ...

اکتیبر

للنشر والخدمات الصحفية والوعلوسات



معمد جلال كشك

أنعى إليكم نفسى!

اللهم أن كان ذلك المثني التقرفت. قد كنت في عقرة أطمع 1 وإن كان لمزيد أجر قفد كنت بعمل أفتح اوان كان امتحانا قاتا وأنه أجرع - وإن كان قضاؤك صدياً ورحتك أوسع ! أحب لفاط ولا أتحيط. فأنا أعرف أن هذا العاجلة قصية وزائلة فأحب أن الطبق فيها المثاني أن أخر طفة . فيها كل من نصب وكل ما نحب سبحانك شاحت حكمتك أن تنصق بها قلوينا لميكرن القوائق أوجع . شاحة هم ما خو فضائد مل جمع أمر القاصاح ولرخوت لدعوتك يكل اسم تحميه أن تطبل مقامي وقد في

يحد ولا يجيد أنا والله أرجو الشهادة بهذا للرض فإن صح حديث أن من مات محروقا أو مخترقا لقد مات شهيدا فأرجو أن يحكون من مات بهذا المعين شعبنا فهم لا بقل فى آلامه عن الحرق والمختق بل أكثر . وهو مرض لا مستولية فيه للإنسان ولا علاج له قلا يستقيم العمل الا بعظم القصل .. 13BH



المس :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وقد غيت عنكم فقرة ، وسأغيب أطول ، والله يشهد انه ما متعنى عنكم طوال عمري الا الشديد القوي . ولست ممن يخفون مرضهم . كها يفعل كبار المسئولين والكتاب . قالشخصية العامة ، ولعلى منهم ، من حق الناس عليها معرقة أحوالها .. وليس في المرض من عار ولا أسرار .. بالنسبة للحكام فإخفاء ثبأ مرضهم هو تقليد يعود الأيام الفراعنة لأن الملك الاله لا يجوز له أن يمرض ، وإذا حان أجلد يجب أن يبقى الامر سرا ، حتى يدير رجال القصر والكهنة انتقال السلطة أو تقسيم التركة ، وخاصة إذا مات في الخارج . وتاريخ مصر حافل يقصص الرمة وهي الجثة التي يؤتى بها في تحقة مع أصرار الاعلام الرسمي والشعبي المتصل ، على أن الملك حي يرزق ، وإنما هو بمانية شوية ، أو متوعك المزاج ، أو محسوم . والمذرخ المصرى أو ابن البلد الذي يشم الرائحة لا يقوته التشنيع يأن الجئة تعفنت وأنهم احرقوا أطنان البخور لاخفاء الأمر الذي لا يُفقى على القهاري المصري . وأو اكتا من النصابين للثنا إن هذا من مكر المؤرخ المسرى الذي يرمز بحكاية عفن الجثة الى عفن التطام وانتشار رائحة الفسأد تركم الأتوف ، وإلى محاولة تقطية الأمر من قبل الحاشية يمري البغور هو رمز لتفاق الأعلام وجهوده البائسة في

تغطية الفضيحة .. الغ .. وقد تحيذر هذا السلوك في تقاليدنا منذ عصر الماليك فهذه الطبقة التي كانت من أقرأز ألحروب الصليبية والغزرة المفولية ، والتي إن كانت قد حقظت ثنا عروبتنا واسلامنا إلا أنها كطبقة عسكرية الحرجتنا من سباق التاريخ عندما الغت القيادة الدنية للمجتمع ، وهذه الطبقة لا أقرل لم تكتشف طريقة للانتقال السلمي للسلطة .. بل بالمكس رقضت الانتقال السلمي قاما واعتبرته مسقطا للشرعية . قهم رفضوا مبدأ الوراثة البيولوجية ، وللذين يرينون تأريخ اسياب اختلاف التطرر المضارى بين الشرق آلاسلامى والغرب المسيحي ، ولماذا قامت المؤسسات في الغرب وتطور نظام المكم الى الديةراطية ، بينها تعارت التجربة الاسلامية وحقل تاريخنا ، بالانقلابات والثيررات ، ربحا يكون أحد الاسباب التي تميدر دراستها هو عدم رسوخ ميداً الوراكة ، ق الفكر السياسي الاسلامي ،

ين الفكر السياسي الاسلامي ، المالياني كما خرجت كا كتابي ووخلت الحيل الاثرم ، وهر أحد الكتب الثلاثة التي أوصيت ، من بين أكثر من اربعين كتابا نشرتها ، أن تنفن معي . الوضع في ميزاني ، واقتم ما عنداء يقال .. و اقرأ كتابك » عندها أياهي بيا أصحاب الكتب .

أياهي بها أصحاب الكتب. الماليك رفضوا ميدأ الورائة البيولوجية، بل أهتادوا

أن مصدر الشرعية الوحيد هو تقتل الحاكم؛ وهذا مقهوم .. فهم ليسوا ابتاء احد بل يشترجم الجلازة أو تجار الرئيق من أسيا وأوريا أو بيبههم أهلهم لتأجر الرئيق ثم أصيحرا يشرن تاجر الرئيق ليأخذهم ، ويبعهم في مصر ليسجرا ملركها !

والمبارك يهنا رحلته الى الملك أو المرت لا يعتمد الا على سيفه ولؤمه ويوظفها باخلاص مطلق لسيده عنى إذا قضى سيده على جميع منافسيه واستقل بالأمر واصبح المملوك هو ساعده الأين انقلب عليه ولتله بلا تردد ولا شفلة ولا حقد.

وعتما اتتصر قطر على التنار وحر اسمه في التاريخ هجم عليه غاليك واعدوره بسيوقم حل سقط مضربا ينمه ... واختلارا من الذي يركه ، وقبوا إلى قاضيهم كل منهم يزعم أنه قتله وقدا أصبح المرش من حقه ، وطالهم القاضى بأن يحرضرا عليه سيوقهم ، وذاقها قبيد أثر الماغ في سيف الطاهر بيس محكم بالعدل وقال اتت تتاتد أجلس مكانه بالمؤدد الخياس !

بت تعدد بهنس محامه بحرار المسطى، م ومكنا تقرر أهما المنظم الانتقال السلطة، وإذا كان السلطان حميد الحلط فهات رغم القد وهر تعرب عربي غربه ، في مات على فراتم ولي يقتله أثرب الحاليكة والخطيعية ، ويعد المراتف أن هذه عي متنق والفريه أن عربت من أمير اللاختيال وأنا الآن أسمى المه ولكن لا أقول يسقى هاد من هذه . فليس له ذات تشفى وإنا أقول يستى هاد من هذه أي رأسي من

قبل أن أهرف برضى ، كنت لا أزور أحدا في بيته ابدا ولا أقدم القداء بوعد ماية رولا استقبل احدالا اعراد المراد المنطق من الديال اصحت قبل عشرين سنة .. وحد السابع من اديال اصحت المنهجين الشهيدان أقل أن يقتائي أحد أقصد ركوب الكريكورد لعلى أكرن السعيد بأول حادثة . وملاأ بياف بهن تعطق الطبيب وأكد له أثبه قد يعيش عامين بكل تأكيد ا ومن جمم بصاريف اغتيال من صدر عليد حكم الطفاء باعداده ا

آثرل إن مات سلطان الماليك رغم أنفه أو كما يمرت الهيد كما المضاعة والمنافقة على المنافقة وكسر المؤتم المنافقة على المنافقة المنافقة على المنافقة المنافقة على ا

الف عام مرت على أول سلطان . قفر على السلطة . ومازالت خزينته هي أهم ما يتركه خلفه وأول



المسس:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ما ينهب .. محلك سر يامصر !.. فذعر الماليك من خبر مرضهم مفهوم . أما موقف الكتاب فيعود لمناخ طابور الجمعية والتزاحم وخوف كل كاتب من المتربصين عنصبه وعموده !.. أن يثبوا عليه . لذا يحرص هو وأهله على اختماء التبأ لعل وعسي. وحيث أنى لا لى عمود ولا منصب ولا معاش يورث وأست كيا كانت تقول التدابة في حارتنا زمان : كان له بيتين وكان له طاحونة وجيارة .. وأنا سأترك خلفي ست بيوت ولكن لا طاحونة ولا جيارة فلم أجد المناخ المناسب للاستثهار ولو وجنته ثبتيت طاحوتا يدور بالريح ويكون حديث العرب والعجم .. لكن دنيا غدارة .. وقد غدرت عندما ظننت أنها أخيرا قد صفت .. وأحلوت حتى اسكرت .. ثم نعق غراب اليين ! . اسمحوا لي أن أنعى لكم نفسي . وكأن المفروض أن أخبركم بالمرض من يوم السابع من ابريل، عندما اكتشفناه ، ولكن حال دون ذلك وجود ابنتي في مصر ، لإنهاء دراستها الثانوية . ولم اشأ أن تعرف النبأ قبل أن تصل إلى في منفاى فاستطيع أنا وأخوتها أن نخفف عنها ، ما أرجر أن تكون صدمة عبرها الأولى والأخرة . والفريب أنى مئذ ولدت ابنى وأنا اقتل ببيت أبي

ابنیق قول إذا نادیتی وعبیت عن رد الجواب .. زین الشباب أبر قراس لم پتم بالشباب .. أو حاجة زی

وأنا لم أحد شايا ولكن المشحك أن الأطباء يقولن انه بسب صفر سئ بالمرض خطير ، ولو كنت مجيز الكان إسباط ا والفيب التي أصبحت احسد كل وبرا في قرا النيائين ، وقد كنت أتصرر أتي ساعيش القيانين ، فأبي وأمى تقطيا القيانين ، ولرسى في سائنتا أي مرض خطير . ولكن أي لم يركب تأكس في حياته وأنا لم أمس مناق مقر مع عشرين سنة . المعر الطولي لصنيتي كان كلم إلى المهد قروضي على التأكسيات يقول لى تأكستين نياد ، وهو حصل ها أنا يصدر المذكم بالمعدامي وأنا في

والحقيقة أنه منذ أن شك الطبيب قلت لصديق إنني أحس يشعور المذكره عليه بالاعدام ، وقد رفض الطعن في التفض والابرام ، ولا أعرف ما هر الابرام راكن كلمة كنت اسمعها وأنا صفير يقولون لا نقض ولا ابرام .. أن حكم مذكر لا رجعة فيه . قلت كأن انتظر وخول رجال

التاريخ : بع يودو ١٩٩٣-

التعلق لودونى صافرا إلى المشقة ، ولكن صابقي قال . لا بل مثل مسجون في بلد مخفقه يعتقر في أن بلقة ديول الوزيقة ليد مولة تطليع ا والوز صديق ال فهو في المجاهضة (المالفية باستثناء السكر والضغيين صنة فهو في المسجود المالفية باستثناء السكر والضغط إلم الواحقة التي يتعلق معها من أرمهن سنة ا ما إن أخبرته حتى نصحى بالمبارد بالملاح منا للطائب الألهم الذي تحرف فروح فقده اقتلاد الطائب الألهم من ساعتها .. للالانظ سعد يا عبد العال .

وَأَمَّا بِعِكْسِ مَا يُتَصِورِ قَرَائِي جِيانِ جِدَا مِنِ النَّاحِيةِ الجَسِينَةِ أَخَافَ مِنِ الطَّرِبِ ومِن الأَمْ .. ولذلك أم اطلب

من الشيخ الشمراوى هندما اتصلت به الأول مرة قي حياتي إلا أن يسأل المصابئ الدعاء لياللطنة ، وليس و فشائل من الطف الا المرت ، ما أشد حراق على نفسي ا المهم أفي مصاب بسرطان المهرستانا . وتضفق في القالب بالاضافة الى الضغط التنبع موالرماتيم في العمود التقريم ... باختصار صنع شخصي أقر أرضي على المعرد الطيعة وأسهل من ترتيع ما تهلي مني ... الطيعة وأسهل من ترتيع ما تهلي مني أن

وقد بدأت القصة في اسعد يوم في حياتي .. والغريب أتني لم أفرح في حياتي فرحة كاملة ؛ هذا إذا نظرت للكوب من أعل .. أما من التاحية الأخرى المتفائلة فيمكن القرل ان الله الطيف بعباده ما جعلى أواجه مصيبة سادة ابدا .. بل كان يلطفها يرحمه . كان هذا اليرم هو الذي حصل فيه أحد أبتائي على وظيفة وتأشيرة دخول أمريكا بُوجِيها . ورغم أنني لم أيخل بشيء على تعليم أولادي لي جامعات أمريكا وحصولهم جميعا على درجة المأجستير قإن تشفيلهم غير ميسور فهم لا يحملون إلا الجنسية الصرية ، لا سعيت لكي أحصل لهم على جنسية أخرى ولا عرضت علينا , وأنا لست منتميا لأى نظام ولا جهة , تمين أولادي . وهذأ ألاين بالذأت جاء للقاهرة وضيع عاما كاملا يتوسل أن يعرض على لجنة تجنيد لإنهاء المعاملة ، رحاول أن يقتح مشروعا فتيين أن شهادة ميلاده أختفت مع دفائر السئة التي ولد فيها بالكامل ، ورفع قضية على وزير الداخلية ، وتفير الوزير مرتين ولا أعرف ماذا جرى فيها للأن ، وغادر البلاد لاقامة مؤتنة في لندن بلا عمل ولا حل ، إلى أن تدخلت شخصية كريمة قحلت اشكاله ، وطوقت عثقى .. وبقي هم ا**ت**تين يا أولاد .DUI

وأنا أغادر الحياة بإحساس المثنب في حق أولادي شردتهم معى ولم أترك لهم الا العداوات يواقفي وكتاباق .. وأطن أني الكاتب العربي الوحيد اللي تمنم



المسور:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

معظم كتبه في جيم البلاد العربية ، وكل كتبه في تسمين بالمائة منها .. ولا تشتري مفارة كتبي ولا تقررها على المسجونين ، ومع ذلك فيعضها طبع أربع مرات يدون كلمة نقد وأحدة .. ومن ذا يقدر من التمل على نقد سليهان ا قد كنت والله كيا قالت الندابة في جنازة جدى : كان راجل ولا كل الرجال عجيه .. يحمش العيل ويطول الرقية .. وأنا اسمع تنهيدة ارتياح العويل فأقول لهم نما قال محمد عيده يتصرف :

ولست ابالي أن يقال محمد .. أبل ، أم اكتظت عليه المآتم

ولكن وطنا قد اردت صلاحه .. احاذر أن تلتضي عليه فبارك على الاسلام وارزقه مرشدا .. كشيكا يضيء

النهج والليل قاتم. عائلتي نطقا وعليا وحكمة .. ويشيه مني السيف والسيف صارم . ولا أعتقد أن أولادي آسفون على ما فعلته بهم . ولا

لاتمون فهم يعرفون أنهم على ذمة غد لم يشرق فجره بعد ، وأنهم لابد أن يعانوا من ليل لعنه أبرهم ولا يقبلونه هم . حسبي أنني لم أترك لهم ما يخزيهم ولا وثبيقة تنشر يمجزهم الدفاع عنها . شهد ألله ما خنت مصريتي ، يل أصبحت اسلاميا من حبى لمصر لا عن استشياخ ولا دروشة ، ولا ركوبا للموجة .. يالمهر الاتهام .. أي موجة وكل من سب الدين أغدق عليه قررا رقي الحال .. وهل صت أن اختلفت الجامعة المصرية حول استاذ واتهم أنه تطاول على القرآن فإذا بدويلة تتحدى الجامعة وتمتحة جائزة .. هل هزانا إلى هذا الحد وهنا على دول لا تزيد على حى شبرا، حتى تتدخل في صميم شترتنا الداخلية وتتعنى سيادة جامعاتنا .. وهل أصبح الدام قرريا لكل من يسب ألدين ١٢.

أقول أصبحت اسلاميا أيمانا بدور مصر الحضارى فالاسلام هو شخصيتها وهو مكونها وهو تاريخها الحضاري وهويتها ، وأهم من ذلك كله أنه مستقيلها . فالدور الاسلامي لمصر أو زعامة العالم الاسلامي هو الدور الوحيد المرشحة له والذي يتتزع منا انتزاعاء وتصدعته صداعتيقا لأته ما من قرى عائية ولا اقليمية تقبل أن تنهض مصر وتجمع حراها المالم الاسلامي .. دون ذلك خرط القتاد وكتابات الأوغاد .. وإذا كان الشيء بالشيء يذكر فقد ألمني وفاة الفنانة هالة فؤاد بنفس المرض وإن يكن في للخ .. وأعرف الآن كم تألمت وزاد الى أنها علمت بلاشك بالمصع الذي ينتظرها وانتزعت من قمة التألق الفنى وزهرة العمر

التاريخ: 1991 22 1

فارادت ان محسن ختامها . وهو ما تفعله وتدعو به كل قتانة أن يحسن الله آخرتها .. فاختارت أعتزال الفن وتحجبت ، وإذا بالأقلام المتوحشة تنهشها كالكلاب المسمورة ، والذين نعرف كلنا ماذا يفعلون للحصول على بُطاقة سفر وإقامة مجانية يتقولون على شرفها وقرأرها .. لا يرحمون مرضا ولا يوقرون عرضا ولا يحترمون قرارا شخصيا .. الذا يزعجهم أن يدفع خليجي لكي تتغطي فثاثة ، ولم تسمعهم قط احتجوا على من يدفع لتعريتها .. مُ أعرف في حياتي التي اشرفت على النهابة فئة متوحشة بشعة العداوة لثيمة الخلق والسلوك مثل تلك ألعصبة التي طفحت على وجه الفكر المصري مثل الجدري .. حصل ابني على عقد العمل واصبحت المشكلة هي الحصول على تأشيرة دخول امريكة ، وأنا شخصيا اقف في الطابور ، وكنت أحصل على تأشيرة الدخول في الماضي يدون مقابلة كصحفي . هذه المرة قالت لى الموظفة يجب أن تمرف أتك لا تستطيم العيش بصفة دائمة في الولايات المتحدة ؛ قلت لها في سرى قال الله ولا قالك ومن يريد أن يدقن عندكم واجرة الدقن تغطى ثمن شقة في مصر أو تربة مسكونة بالرادير والتليفزيون .. سأعود إلى مصر محمولا على الأعناق .. علو في الحياة وفي الميات لمدرى تلك إحدى الصيبات ا.

حصل ابني على التأشيرة رحجزنا له على الطائرة وفي الصياح دخلت المهام وخلعت ثبابي لأفزع بعظر كمية من الدم ألجاف تغطى سروالي من قبل . حاولت أن أهرب ألى الكذب ربها جرح وربما خياطة عملية الفتاء فكت .. نوجهنا للطبيب حس العروستانا وقال لايد أن يراك أخصائي فورا .. واجريت التحليلات المعهودة ، وجاءت كلها انطف من الصيق حق حاجة اسمها PSA طلعت ٢,٢ وقالوا إنه رقم يحتى تسعين في المائة سليم ، قلت وحتى لو كان تسمة وتسمين مثل انتخابات الكونفر قعطي في الواحد يكفي ويزيد ، توجهنا للاخصائي جراح بريطاني على رأى صلاح جاهين بارد الاعصاب والقلب سمع تاريخ حياتي وعرف أنى مصاب بالضغط ومع ذلك ما أن تحسس البروستاتا حي عيس ويسر وبدأ يحدثني عن علاج السرطان .. حزنت وصدمت وحاولت أن أتعلق



المصدر: ____احكتى بسر

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ٢ يونيو ٩٩٢

طلب الدكتور في لندن أخذ عينة ، لقطع الشاه بالمضع ووافقت ثم هربت إلى المجاز حيث أديت عمرة الوداع ، وقد حز في تفسى أثني سميت على عربة راكشا ! ولكر

خلف حزني رعب السرطان المتوقع . ودعت الاحاء واعتذرت لشخصية أحبها وأحترمها رعدت إلى أمريكا ، متهريا من طبيب لطبيب . الى أن اجريت عملية الالترا سرنيك والبايربسي أو أخذ العينة وقال الطبيب إنها يحتمل أن تكون مجرد التهاب بل قال لى هل تعمل لنا حقلة إذا لم يكن سرطانا ، وقبيت مر تحت الماء متشبئا بالقشة وقلت في أي مكان في العالم أنت ومن أحب 1 ومازلت حي الان أتوهم أنى سأستيقظ فأتبير أند حلم مبخيف .. أو أحلم متيقظا أنى سأذهب لأجراء العملية ويعد أن تنتزع البروستانا سيحللونها ويصرخ الطبيب مصيبة كيورة من قال أن عندك سرطانا ويتبيد أتهم أخطأوا في التحليل وسأتقبل الامر ينفس سمحذ فأعفُّو عن الجميع . أحلام وراحت في الموا .. مات العليل من غير دوا .. بل سيموت بالدواء .. فلا أحد يُوت بالسرطان بل بأدوية السرطان ؛ وهذا أغرب مرض قادح تققات الملاج قادحة على جميع المستريات. وبالآ

علاج اند. تشيئت بدلك الطبيب طلبت منه أن يتمجل تديية المبيل والصل لمنظمها من خمسة أيام ليودين .. صباح يوم ٧ أبريل طباسا في سريرى منظراً حكم المحكمة السركرية الطباب برناسة الديري أن يحتمة الدورة بإن المسكرية الطباب برناسة الديري أن يحتمة الدورة بإن المسترفات والمأل المراسة المتعارفة والمراسة المسترفات والمأل المسترفات المسترفات والمأل المسترفات المسترفات المأل المسترفات المسترفات

السياعة وقبل أن أرفعها دقت مرة أخرى صوت حزين يقول مستر مهمد كشك .. أيوه لازم و المعمل بيعتشر ١٢ قال نحن جبانة واشتطن تحب تشتري ترية .. أنا المتهم بسرعة البديهة ضريت لخمة وشتمت وقفلت .. وأو حصلت على أسمه لقاضيته هر ومن أعطاه تتيجة التعليل قبل ؛ والكبت في المعكمة بما يفني زغب المراصل ولكن طول عمري خابب ا اتصلت بابق وايلغته الماير ودخل على ابني الثاني فقلت له سقطت .. أحسبت أنني تلميذ سقط في الامتحان وجلب التعاسة لأمك التصلت بصديقي العجوز وطلبت مثع أن بأخذ صدبتي عمري للطبيب قورا فحياننا كانت متشابهة ربدأ يشكو من نفس اعراضي منذ ثلاث سنوات ، وكنا ني صياتا نتناول نفس الدواء وهو الانقروفيوقورم لمعالجة الدرستداريا أو مرض الزحار كيا كانوا يسمونه .. وأم تكن المضادات الحيوية قد ظهرت وكنا قد طفحنا الدم لمعلا طوئل سنى الحرب بيقا المرض الملل المؤلم الذي بزق الفشاء المقاطى للمصران الغليظ ، حق يسيل مع الدم فيا إن جاء الانتروفيورم قور انتهاء أغرب حق قضى على الزحار ولكن تين بعد ذلك أنه يسبب السرطان .. ولكن صنيقي كان أكثر حكمة . رفض أن يترجه لطبيب وقال ما القائدة لماذا القص يثية عمري .. وماذا سيقمل الطبيب .. والحق معد 1 وادراد شهر زاد التراح .. أن كانت حالد يقية استأل .. П

استطيع أن أتكلم سأترك ابني يتصل بك. وضعت



1 Lunda 1 المسر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ______ التاريخ :

الدكتورعيد القادرطاشء

الشعار الأسلامي أو ينسبون انقسهم اليه بميلون الى العنف ويعنونه وسيلة مشروعة للتعبير والوصول الى اهدافهم، وبالرغم من ان هؤلاء ـ سواء أكنانو ا فراداً او

لا مجال لانكار وجود افراد وفصائل ممن بتبنون

إنطاق ويعدونه "مسئلة مشروعة التعطير" والإصراق المسئلة ويستراب المسئلة ويستراب المسئلة ويشترك المسئلة ويشترك المتحدود المستحدود المتحدود المستحدود المتحدود المستحدود المتحدود المستحدود المستحدد المستحدود المستحدد المستح

يُسدُ خَلُونَ حَوَادَثَ الْعَنْفُ الْمُنْسُوبَةُ الْيُ الْأِسَانُمِينِ، صحيحة كانت أو مزيقة، ليقنعوا الناس بما يروجون له معجمة كانت أو مؤلفة ليقانوا الناس بما يوجون له والمسرفروا فاضل ما المحقوق بالفريقة التجمية والمسرفروا فاضل من الدكول بالفريق المتحفرات إنساس البياني ما المتربي العاملية والقويمة لللساد وقده فالرسان أو يقيل المسابق مسالح في منطقاتنا العربية وإلى العربية والمسابق مسالح في منو فاطرف المسابق المسابق المسابق المسابق المسابق منو فاطرف المسابق والإساسات المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة والإساسات المسابقة المسا فكري وأمنى يهدف في صد قلهرة الصحوة والحيلولة دون انتشارها واشتراد ساعيها!

الاعتراف بالشار

الاعترائية بيان شو الشغر الدار بالمثار و مناسب الرحمة الفعر المناسبة بالمثال المتعلقية من الإصداقية بيان شو الشغر الدار بيان مو الشغر الدارة وضيحة المتعلقية ومناسبة المتعلقية ومناسبة المتعلقية والمتعلقية من المتعلقية المتعلقي

يه من مو يون الدون مثير أن المستاد أو الجماعة المرافقة ا



الممدر: المعسل ك

للنش والخدمات الصحفية والوعلومات

التاريخ: -----

للتبين ادى هزالا-، وهى مسقة مصمودة ومرغوية ، الى حركة المتطبق المجتمدة ومرغوية ، الى حركة المتطبق المتطبق المركة المتطبق المركة المتطبق المركة المتطبق المركة المتطبق المتحددة بمنا على المتطبق المتحددة وبناء المتحددة المتحددة المتطبق المتحددة المتحددة

سياسية الإحدور الدندين هذا أن سلكة سلطة موضًا من المؤتم ا بل ربماً كان الأولى أن نبداً بالإسباب الداخلية أو الذائلية. مصداقاً لقوله تعالى: «في الأأصاباتك مصبيبة أد أصبتم مطايعاً قائم لني هذا الله هو من عند الأسكم.

الخلل في الثامي

ين المسيد والخطار التنامج المنطقة المضاولة المنطقة المضاولة المنطقة المضاولة المضاولة المضاولة المستطقة المسيدة المنطقة المنط

مبدأ الحاكمية وعالاقة لأسلم بالسلطة ومقاهيم الطاعة والخروج. . أسس العبلاقية بين للسلم وغييره ممن لا يدين

يد المحافظة المجاهدة عن يستمو مستور بعد يرجين المحافظة المؤخرة والمثال المؤخرة المؤخر كسف الشي و معلى الإسلام الشماحة والسمحة والسميدة المكيمة التي وضعها الإسلام التعامل مع الإخطاء التي تقع في الجكمية والمنافزة المنافزة والمنافحة في وان التي تلك الى منكر اعقام بشعل الفئنة ويؤجج نيران المراع،

ومه يلاحظ على هذه الشامع الني بشيسيا بدس المجاهدة والمساف المرود المساف المساف

ە رئيس تمرير جريدة «السلمان»





للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

التاريخ: ٦ دوليه ١٩٢٢



ممثلو الأعزاب والقوى السياسية يطالبون المكومة

بإجراء مصالحة مع الشباب الإسلامي

أسوبان من المساتطات الهادنة، لطيدية أملها المسللية ظم تصور . عليها الشوائر الاستية والبشيئة أي المدان عند المشامي أو سرياسي رغم أنها من سن المسعيد وما يرف هذه من هادات الثان ويتبيئة المهاشون في أسوان بالطبية والكرم وناسرا ما تحتث مطابطات ومشاهرات. ولكن بدأ الإصلام المكرسي مؤخرا ينتدارل ناك للمطابقة الوادعة على أنها إحدى

بؤر الثوثر والإرماب والتطرف. فها حدًا تحرفات أسوار إلى يقد سلخة مثلها حال بلقي للمافظات التي اشتدات ولا توجد من يظلره مزامية العرف الماضية المساول بلما البارماب كما يسرف الإملام المفكرية وما فو راى قيانات الرأى والسياسة أن أسوال عول الاتهامات

المنافعة الشميه إلى أسران للرقوف على مقبقة الأمر والتقت بالعنيد من المنافعة المر والتقت بالعنيد من المنافعة ال

التعمل في مدور الديخان بين المن المالية التعمل المدور الدين المنافر ا

سين إن العادي وترابط- قبل تصرف السيارات- من وجود منطة تقليف هذه يعنفي منظام التجاهد الاصلى الما مستوى والى العاد بقائل امن إذ قلك أمسيت قلمة للمقالية تشغل العتمام قطاع عريض من القدام الاسواني علمة إن ظل تشايله عائلات المناز إدراق المالها بين المدارط الاسواني علمة بالمقالون على الديانية يتجمود عدد كاري من العاليم واصدقائهم في المستمة مطالبات المفادسيلية.

النيابة تواصل التحقيق

ومازالك نيابة اسوان تواصل التطنيفات في قضية مثل جدين الحراسة كيكسة الأفرق والتي انتخذها قوات الأمن تريمة لا التعام المسجد دام يلث حتى الأن مثلة الجمعة الإسلامية بهذا الدريمة الذكار والتهم القرامة المؤدن والكرومة لذي مثلة الإمامة والقرائبة المتاج السلاح بامرض السرقة، ثم عاد والتري وقال: إذن اعتقالته جادت بعد المتنازة أنه و فقياتها

م وتراصل النبات عاليا التحقيق أن واقعة أغلقه شاب يدعى لعند عبد الرحمن محمد حسن منذ أل القريض عاب أن قرل ليريل الملامي، معرف يقوم مصدو عدد مويد الدحامي عباحث أن القريق بقلك أوليقاء مجموعة إلى المويد معرف على الألفاء التحويل الحام يستدل طياء واعتراب بعض شبياط القريلة أمام النبابة الهم القرار القريب المراجعة المهم القرار القريب المساورة المناس المراجعة المهم القرارا

رتبطل قبلها أسمان حتى كان تقرير العليب القرض حول ولما العالم للانها المالي المتحرف حول ولما العالم اللانها المالية المتحرف ال





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للحوار الهادىء بدلا من الإجراءات الاستثنائية. السماسمية في مطالبية في **بالإصلاح**

والكشف عنا وراء الأصنات ومعرفة تبضّ الشارع الاسواني الثقت الشعب برموز المركة السياسية في للدينة.

مثل الكانت مسلم بعد مرتب البيد الملدي ولين مراب الهاب المرابة المرابة

وطالب صالح مصد حسن افل الراي للتبخل في حوار مع هذه الجماعات وحتى إذا أشذ عليهم التطرف فليس يعنى هذا للراجهة بـالقرة ولكن اتخاذ الإجراءات التحفظية خدهم دون مساس بالميتهم.

استياءعام

رز دانليات مع مستن مصد هست حضور القينة الاركانية السركانية المشاصرية . القس الفرد من طبيعة الويادة الإسرائي نظال القصد الاسوائي والبعد الابيدان المسافرة المسافرة الابيدانية الابيدانية المسافرة دسين مستخد حسن التي اعتقال القرضاتة قد الرائدان الارجوب ضربحة إلى الديمانات (السركانية في قدام بالمسافرة العرضات المسافرة ال



المس : الله المساود الم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: 1991 يوليو 1991

أما السياسي البلرز حددي كوكي -آمين حزب العمل بسروان- فيري أن الجهات الامنية من التي بدات ف استخدام العقف ضد الجماعات وأن كانت تبرر ذلك بمقال للجندين إلا إنك لم يثبت أن الجماعات وراء ذلك المادث. فاقتحام للسجد وقتل تضافة وأمراجة الخرين أم بأن أمر العلق فالشاء

رضيل حمدي كيكي، وللفروج من هذه آلازمة لابد من الإغراج عن كل من لم تشرث إمانت كي تقتم الديري ويقها الفراطر خاصة وأن مدير الأمن العالي لم يعامم الأمنات وبالثال لا توجه عنواة بيته وبين أي شخص في أسوان وكذلك يجب أن يكرن منك انقراع ميشراطي بلسوان.

ين القديم إبراهيم طلاب من علماء الإرفائت؛ لل السابق كان إلنا عدد شريه بأن اصحاب أواق يشعدون له ول منا الإطار كان تتم عدالية الاسي، ولكن أن المؤتم (124 الطورية عليه المؤلفة (124 من يكن أن قرالة المؤلفة المؤ

الحكومة تحمى الانحراف

رويري محمد دارد -أحد تيبادك الإخبان للسلمين- أن ولهب الأمن القصدي للإموانات ربنا تقرما الا انهي بركزين كل نشاطهم أن اسران حاليا مل للسلمي والساجد وقال نفسج للسراري بان يتركز الحريق الرفيزة نسير أن طريقها الصحيح الدن زياس القلس والشار الشارية . وطالب محمد الراب يتطفيل الإجهادات الاستراج القائم تقال التقايل الانها تعول

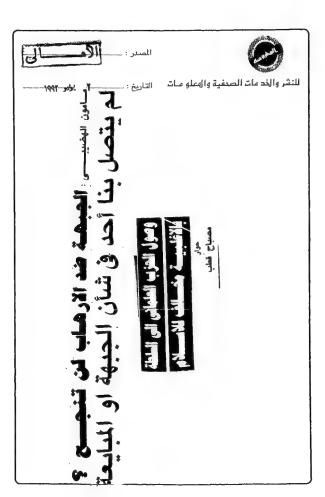
رياسي معدد لدور يتنظيد الإجراءات الأنباقي وقابلة نظاء للتقييل الإنا تمون حرحة الثاني الذاران أسران فله الآن يوجي ما يقل الإنا المؤال الانتهاد اللهامية أو المنافق الإنتهاد المنافق المنافقة عند السيامات أو المنافقة المن

يمرها مغلق رلا عال ولا الترن ريشي لمد الزيادة إلى أن المكرية انشات مسكر أهمال الاعتقال ولازه الطبياب والى أدراك ما ما اللعمرى الناع البرائم رابشع وسائل العدلين وهر الذي سيارغ العدل والإماب ولد يشم أسران على خريطة الإراماب والسيان ويناطد لمعد الذيات الدولة إجراء معطلة مع أمل أسديان بالإمراج عن ويناطد لمعد الذيات الدولة إجراء معطلة مع أمل أسديان بالإمراج عن

أفرجواعن المتقلين

ويؤكه يمري يوسف مه - أمين عام تقاية التجاريين بأسوان - أن المالة الإنسية استقرت فراءاً معا كلات عليه ويؤليز أن العرام القريات إلى تعميرها تكبر أن الطرة العيسيس المبادرة في حيث منزب مكرمي ليس كانيا أن استيمياب الكان الشباب المالية إلى جانب القعيل أن تربيه علا الشياب. ويشير اماع عام تشابة التجاريين إلى أن الهيرة يمكن أن يعرب إلى أسوان إذا تم ويشير اماع عام تشابة التجاريين إلى أن الهيرة يمكن أن يعرب إلى أسوان إذا تم

بالإخراج من نامع طعية شجارين إلى أن الهجره يمكن أن يعدو، إلى أسوان إذا تم الإخراج من للمتقلية غير الملتين حتى ثهداً الأسر ويثال استيباء النساس، ثم يتم مشاقطتهم بالداري الهجم صديح السنين ويجملتب ذلك حل للشاكل الاقتصافية للشباب وإيجاد وخلاف لهم.



E-011



المصدر:

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مبات

الاستلة التى يود المرء توجيهها الى الستثمار المستقد للتي يولد نادرة دوجيلهه أن مستصد مامون الهضيية الذي نشأل الله دائما لهم المتحدث الرسمي للخوان المطين ، لانهاية أيا ، والمديث الاخير عنها ، ومليسي بالجبهة المارية ، والاستقدام على زئاسة مبراي ، وشاول المنابقة بين لحزاب دينية ولحزاب عاملية ، وقداول المنابقة بين لحزاب دينية ولحزاب عاملية ، وقداول المنابقة بين لحزاب دينية ولحزاب عاملية ، وقداول بكن مفر من طرح بعض الإسلاة الفرعية الهامة التى تضيء جوانب الصورة حول فكر الأخوان وبناثه

 عيف تثغرون الى قضية الجبهة ف ضوء الإشارات الرسمية المتوثة مؤخرا ا _ آلهدفُ الرَّئْيسَ للجِّبِهَ ۖ هو التصدي للارهاب وانا اود ان نفرق بين الأرهاب بمعنى استعمال العنف والعدوان على الأخرين ، وبين التطرف ، فالأخبر له مفاهيم مختلفة ويمكن ان يأثى من مصادر متعددة بينيةٌ وغير دينيةٌ ، وهنا لابد من معهير . أيضا فأن الجبهة شد التطرف لايمكن لن تنجح ، لأن للمواجهة وسيلتين : امنية ولأخلاف على ضرورتها

لكن الغلاف شبيد حول مايعتورها من تجاوزات قائدونية والماثية واجرائية ، يصل بعضها ال حدود بشمة ألوسيلة الثانية مي الاسلاح السياس والاقتصادى والاجتماعي والثقال والعليدي ونحن تري ان الاصلام السياس هو الباب واللفتاح . علما بأنه لا أحد بيرر الأرهاب مهما كانت الظروف والدوافع الاقتصادية والاجتماعية ، مع مالها من تأثير

لاينكر. تقول إننا لم نتفق بعد على معايير لتعريف التطرف وغيره. اذن فالذين يقولون أن ارجاء الاصلاح السياسي شرورة لان ألامة لم تتقق على معايير مشتركه

معتورون ؟ .. الاشتلاف خبروري وطبيعي وإن ينتهى لكن الامسلاح السياس غبروري لينشط الناس ، ويشاركوا ، وتتبلور من ثم ، بشكل حقيقي الضايا الاختلاف وألاتفاق وهشآ يمكن الاتفاق مقدمًا على احترام حرية ومقائد الاخرين، أيعدم استقدام اساليب الفقف أو الاجبار أو العوار . plante

 وكيف تنظرون الى تداول السلطة بين أحراب بينية ولحراب مدنية ؟ للد قال الشيخ عمر عبد الرحمن في معرض حديث له مؤخرا انه نصبح الأخوة أن الجزائر بعدم الدخول في اللعبة الديموقراطية لأن ما تحصل عليه بها يؤخذ منك

- أكانت أنه لايمكن لجبار الناس على تفيير عقائدهم أن الفاهيم التي يمتنقرنها والإيمكن قرش مباديء الاسلام بالقبوة والعنف ... أن الاستصار الاتجايزي دمطعش ، التاس من دينها ... وف ليران والجزائر ومصر لم يسلم الناس بالعنف و ...

• تتحدث عن التداول وكاته بين مسلمين وغير ممطمين وأتا اقصد معتی آخر؟ ساذا حصل حزب طماتی علی

الاغلبية فمن يستطيع منعه من تول السلطة لكن من الوجهة المطية هذا لن محدث ... والاسلام نفسه لن يكون حزبا واحداء والاخوان انفسهم قد يمسيمون دكذا ، حزب ان الاسلام هو أول من عرف الأحراب ، والذاهب الأسلامية الروائة عاليا باغتلاف اجتهاداتها حول السائل الدينية والدنيوية خير بليل . فقد اشتهرت تتبابأ العبادات وحدها ، حين طقي المكلم وارتضوا الامر الواقع لكن الاسلام دين وبولة ، وبدر قادر على

القيادة بمرونة ف نق تعقد دور الدولة المديئة ووقائفها وعلى قاعدة وأنتم اعلم بشئون دنياكم د مع وجود ثوابت مدروفة اتفق عليها فقهاء السلمين

تنسبق لاجمهة

 مل ستقيلون فور الحزب و العلماني و نحتراما للبيموقراطية لم لأن هذا أمر واقع فقط غلبتم على (مرکم ؟

_ أمر واقع ولانستطيع أن تغيره . لكن عايزني امترف به ؟ لاً . ساعمل على أن المُذها منه وأقول هذا مقالف للأسلام ..

هل جرت معكم أتمبالات بشأن الجبهة مؤمراً؟ أو يضان البايعة ٢- لا ... لم تجر لتصالات من

المجتمع بين القوى السياسية أيما اللن ا

والاسلام السياس ... لن الول من الباديء لكن مارايك آنت ٢ وملاا عن الإتصالات الأخوانية الناصرية اليسارية ؟

-قيماً يُتطلق بنا قمنا بالتنسيق مع غيرنا من الأحزاب ؟ والتحالفات ، في رأيي تقتض اثفاقا على مباديء اساسية وحد ادنى من الأصول ، لكن تنسيق الواقف لايمتاج الى مثل هذا الاتفاق ، وأود القول انه يمكن ان نتفق على أمر معين ، كالحرية مثلاً ، لكن سيبقي موقفنا منه عائدا الى سبب غير السبب الذي لدي غيرتا . انا أطالب بالمرية على أسأس الاسلام وغيرى يطالب بها على أسأس مقر على هذا فان مايجري مع بعض القوى الأخرى هو تنسيق واپس عملا جبهويا او تحالفها . لكن بيننا وبين حزب المعل تحالف، وهو درجة اعلى ، لأنه عميل بيننا اتفاق على مياديء اساسية رغم أغتلاف الرؤيء لكن الإ بالتقى العمل شد الفساد

ضَالَحَظ تصنعت لليل ال والتبعية والصهيونية ، اطارا الاستبعاد والاستبعاد المُقْمَاد ﴿ ٱلَّوَى مُعْ كُونُ هَدْهُ أَمْورُ مَتَفَقَ طَيِهَا



التاريخ : بيريوس ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مبات

ما يجرى مرة لخرى هو تنسيق حول مالذكرت الضافة الى العروات ، وإند سبيق أن امسريت الاجراب بيئات ، رعاد مؤتمر الاحراب الشهير ك فيرابي VA ، وبعد تجديد الماراني» د عملنا » بيئان التنسيق ، ويكذا عند مل مواس الشعب عام ٩٣ وباللينا بضعائلت .

● وما موافقتم من تجييد رئاسة ميلول المنتو شداتة المتنو ... رايا يحكمه تدسكة المتنو ... المنتو ... المنتو ... التي تكل تداول السلمة , وعلي السلمة , وعلي السلمة , وعلي السلمة , وعلي المنتو ... المنتو ... المنتو ... المنتوب المنتوب الدرناسة مؤلسة المنتوب الدرناسة مؤلسة ... منتوب المنتوب الدرناسة مؤلسة ... منتوب ... مؤلسة ... مؤل

 ♦ ذكر د . سفيم الموا « الأهاق»
 ألاسبوع قبل الماضي ان المراة المق ق توق كافة المناسب مباعدا الخاطة ... سؤال ليس من المراة ولكن من الخلافة على تتطلعون مديدة :

اولا بهب أن المعرف معنى
المذلاة . الرسول (مشر قله طلح
إسلم كان أماما يتلش تربي ، ويكان
إسلم كان أماما يتلش تربي ، ويكان
الشريعة ، ثم جان يزارك لنا القرائل
والسنة ، أن ذي الن القرائل من جانى بوده
رويدير سياسة أمور الدولة الاسلامية ، فهو شلية
يمتشي القرائل والسنة ، فهو شلية
رسول الله ، مسواء سمى شلية أن
رسول الله مسواء سمى شلية أن
رئيما المهمورية .

 وهل سيكون هنگ مرشد عام فقهي يعارس عمله مع وجود الرئيس المدني ?
 ايس عنبنا أن السنة فيء كهذا ، عند الشيعة فقط .

تَلاحظ تطوراً في تصاففات الاخوان في الجاه اللوى للحافظة بللجتمع وبالذات الأزهر... ما الاسلس بلال هذا الإنجام؟

ـــ لا آيافق عن هذا الاستنتاج ، وكما سبق أن ظلت أك التماللات تقتضي الاضافية عن الاصحول بالمادي، الاسلسية للاسلام فمن يتأدي بالمبادي، الاسلسية للاسلام فمن المعتمل أن يكون بيننا وبينه تقارب أو تعاقف اذا رغب من أن ذلك .

خلافات جوهرية

 هل يمكن أن يليم الاخوان تحالفات مع الجماعات السياسية الخرى أن القررة للبلة (علاجهاد وغيرم) لذا ما اتسع كما هو حاصل في تقديري خطاق رافض للجتمع للأسلس الفكري للقري المطفية

وعملها السياسي؟

- هناك اعتلالتات حائدية اسلسية
باعتلالتات حائدية اسلسية
بينيا بحض الجماعات التي ذكرتها
بهذا لايصاب بيننا بيينجه أي اعكانية
للالتقاء مادليا يتسكون بتسرواتهم
المتاشية مادليا يتسكون بتسرواتهم
المتاشية مرازياتهم النهجية.

 اليس من الوارد ان يحدث اجتهاد فيما تسمونه المطيم من الدين بالضرورة ؟

بهمورود في يعضى .

- هذا الاجتهاد مرورود في يعضى .
الذاهب ، وشعموهما بالنسبة للسرائد ،
الذاهب ، وشعموهما بالنسبة للسرائد ،
المقادم ، والمقادم المقادة المسلمية .
المجادة المقادم المقادة المسلمية .
المجادة المحادم من الأزينة ،
ويات عطيت المحدول من الأزينة ،
المسلمين ، روسط المكادة مشاه
المبادر ، روسط المكادة مشاه المؤلدة ، مثل المند .
المبادرات في فضية عطيمة مثل المؤردة مثل المؤردة مثلاً المؤردة المؤرد

الديكم دائما قضية خليبية تشطين بها الرأي العام الفلاستان مهامي ركتسير ، مراييلي .1. نحن الانكر الجهانب الغابات في منه القضايا راكن القيانية المارية في من الإساسي وهي القضية الوطنية والفلسطينية ؟ .. أشط ، ماقطية غير مصمع ، وغير ...

. ألك ما تقلقية غير محموم ، وغير
والتمي . من نشقق من القلسفيا
الطبابة ... الانتا فين بالبيئية ونتا
الطبابة ... ووبادا مركتنا من المرد
وطنتا ، ووجال لها الأواولية . وفياد
الضبا بالمرد المسلمين أن ابن مكان
خلصة المنا المرد المسلمين أن ابن مكان
خلصة المنا كانت ساخلة ومخطية
خلصة المناز المناز المناز المناز والمرد
الفاسطيني ورزع يهدية المنتال محلة
النه المناز ويشر عين المنتال محلة
المناز المناز بالمناز ويشر
الله المناز المناز ويشر
المناز المناز المناز المناز المناز المناز ويشر
المناز المناز

• سمعنا عن جريدة جديدة
 • سلخوان من خلال حرب
 • الإحرار ٢ - السن هناك شيء كهذا .
 • وان محينة سنظير أن الولايات
 • المتحدة للاسلام السياسي بالنطة

وبالذات المسريُّ ... مَلُّ ستكتبرن فيها !

_ آول مرة اسمع شيئا کهذا ... واو صدرت سننظر من معولها وماذا تكتب مسئلور .

علمت لن مقالات النصاركم في عدة صنحف لاداعي للكن اسمها مقالات مغروم الكور متعليقه ؟ لنا تكيب عد الأس تلسح لنا المهال لان لها ميلا متقارية ، أو الها شعقيد ما يعظف رموبطا من النشار واسع ، ولاشاء ، وحقى لو فرض النا تندخ الحالا لهزة الإسبينا ،.. تحن

متآمون للنشر. و كلون بعيد كل الشهار الكلون المبادر كل الشهار الكلونسات المسادر الكلونسات الكلون



المسر :المسلمون

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات التاريخ: ٩ المامو ١٩٩٢

حرب النعوت والألقاب:

ماهي «حركة الألف سنوية الأمريكية» الغامضة التي تعود اليها حذور الأصولية؟ ا الأصولية تبدو في الظاهر حركة نصرانية إلا أنها في أعماقها ذات روح يهودية توراتية

> 🗆 اكتب عن مصطلح الاصولية الذي تربده الالسن الطيب التي في الغالب ترجعه الى اشتقاقه من مصدره اللغوي العربي المحمود، وهذه الإلسن البربيلة التى لخذت المعنى بسطحية وحسن نواياء لم تحط علما بمقصد ثلك الذي احاط علما بهذا المصطلح في أصل اللغة التي نقل منها، مع علمه المسبق بظائل وقعه في نقوس اهله وبيلته التي تولَّد فيها من خلفيات قائمة على الصداع والتنابذ والغلواء وتحقير الاتباع وان للنا في اصله من الانجليزية ضهى كلمية «FUNDAMENTALISM»، لكن تلك الإنسن البريلة .. ويعشل في المعنى الاخلام البريلة - ليست وحشما في المبدان.. بل هناك نوع غير

برىء نقل المعنى في السنوات الاخسيسرة من مسعناه المعسقسر في دالب روتس لسانة عيسة، الجسنية والبسسة للاسسلام والسلمين.

- ن يقير د. سيعيد سلمان ن مقكر اداراتي ورئيس كلية عجدان . ﴿
- الجامعية للعلوم والتكنولوجيا



يوليو 199٣

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مبات

حقيقة «فلسفة الكيالا، اليهودية التي تعني الأصوليةوالعودة الى القديم

التاريخ : INPREFOMATER REFORMERP RO-TESTANT التي فيها البهرد اكثر معا أأنصاري

ابتداء من طواره ومكالفن، الى حركة للهووس طورش، والتمرف على ذلك والتلكد منه نقرا قراءات متاتية فر لذر علقات هذا الد طعرفة هل الامسولية جحنورها نمسرانية أم يهوبية؟ وطالما هي كذلك فما علاقة الإسلام بهنذا المنطح، وهل كلمنة السلفي وسسيسرة السلف المسالح اراى ام أمسوايسة التسرراة، برغم أن كلمسة السائنية مأرت بمرحلة

استهجأن وتعقير على السنة اللادينيين واليسار الشيرمي في فترة من الفترات. والأن دعونا نعرف نشاة مذا المسلح ولاذا برز في السنرات الاغيرة. نقرل أخذين من مصادرهم وأبرزها للوسرعتان البريطانية او الامريكية عدم مشروعية ومسعة تردد هذه الكلمة بعصبية وتشنج واستهجان على كل من يحمل فكرا دينيا معتدلا من أمل الاسلام، كما يحس للرء أن المنى فيه التحقير والانعزالية والتزمد، للرد ان تقمي عيد سير. ويطبيعية الحال هذا لا ينفي أن من بين من يدعي ويطبيعية الحال هذا لا ينفي أن من بين من يدعي الفالها ولنا أن نسال عليا تري ترجمة -FUN DAMENTALISM بالامتراية رتطبيتها على

الاصلام جاح بمسن نية أم بفرض؟ من خالل ما أرتسم في الانعان من ظلال سلبية خلفها تاريخ سخمبوة ومحرف ومنصرف نقول لا تنطبق على الاسسلام والسلمين. أجل لا تنطبق ويكل تلكيد لا تنطبق وسنصرف من تاريخ نشر هذا المسطلم ان الترجمة جات من نهن شيطان لنيم البسها لَّذيرٌ اهلها. نسال كتك هل هذه الكلمة وراها نشاط بيني تاريخي ومعاصر مرده الى النصرانية ومسطعات الكنيسة، أم هو مصطلع غزد به البهوبية التي سنعرف تاريشها في هذا للبدأن وغيره لأحقا الى لغتراق النصرانية ومحاولة هدمها من ضمن للمطات الكثيرة للمبور إلى تأك الضفاف؟ الإجابة نعم قش هذا التاصيل لهذه الكلمة وهذا المسطح نتظم عنّ الاقمال والمارسات التي رسفتها، لأنّ الاسطلاح لا يأتي من ضراحٌ فلنستسم إلى هذا التأميل الذي في مضامينة ملاحة التعريف لامل للمنظع ومنتجيه فقط وليس المسلمين

ان الأُمْنُولِيَّةُ الأصليَّةُ الأَتْيَةُ مِنْ بِيِنْتُهَا هِي حَرِكَةُ مَعَافِظَةً فِي الْبِروشِتَانِتِينِيَّةُ الأَمْرِيكِيَّةُ انْبِثَقْتُ مِنْ حركة الالف سنرية ممركة يعتقد أصمابها انه سيباتي زمن تعم فيه السيمادة والازيمار كافية البشريأً، التي ظهرت في القرن ١٩، وتركز على ان اسناس النصرانية يقوم على التقصير الحرفي النمسوم الدينية وعصمتها الطلقة والقصود هذا التررأة وشروحها وليس الانجيل وكثير منهم قد الكروا الكلير مما ورد في الاتلجيل، كما تركر هذه وفي الفائب ـ أي العنصر غير البريء ـ هم من عالم الخفاء والاسترار والتلاعب بالأزرار النفسية للبشرية من استشراقيين وقلاسقة وبالرسين للطوم العربية والاسلامية، وأي جميع مناميها تريطهم لجهزة استخداراتية، بالأضافة الى فئة اخرى من عألنا تخالف الاتماهات الاسلامية وتجاهرها العداس وهذا من معقها في منطق تعديية الأراء وتبعث عن كل نقيمية تلصقها بها، وفي منطق الخصومة عذا شيء طبيعي، لكن الشيء غير الطبيعي لن يتصل سي مبيعي من السيم عيد مسيدي بريسان هذا الادر بانسايا للسير وفي ان تشارك العدو في حربه على اخبك وميراثك وجذور انتصابك ايها الوطني المخلص، لان هفاك ثوابت تتسمل بالولاء والاخلاص للوطنية التي نريدها قولا ولا نستصحبها لعلا، وخلاف الراي فيها يجب الا يتحول الى غدر وضعينة من الاشقاء وليناء الامة الولمية

أننى انبه القاري، التدبر الى تضية ثرد في للقال رهى أنَّ البحث يتَّبِدى للرَّهلة ٱلأولى بانه بحثُ حول تأريخ اليهود، ودور اليهود المزري في تخريب الحياة الانسانية، لكن في الواقع الرضّع ليس كَـَلَك، اتما الاطناب في تفـاصـيل تتـعلق باشــّـراق اليـهــومية التصرانية والنظم الأخرى، قصد مله تجلية وتوضيح التكاملية في هذا المضطط الرميب الذي لم يسهوا فيه من ادق الاشياء لولا بشرية تعتريهم ليخفقوا في كلير من الاعمال وينشاوا كسائر اليشر، قالاسهاب هناً منهجي قصد من تشيع القاري، بطامس العلي . الرئيسي الذي تعتبر حرب النعود والمسالمات جزءا منه ولا يمثل الأسهاب خللا في البحث.

بحث فى الجذور

ان من مظاهر الحروب وسعات الهمراهات بين الصغسارات والشقافات الصرب النفسية وابرز علاماتها حرب النعرد والاومناف وللمنظمات ريامكاننا الاستدراك أن هذه الحرب لا تقتمس فقط على ما ذكر في حلبة الصداع بين المضارات والثقافات، بل يدخل فيها الصراع الذي يعتدم بين الايديوارجيات والذاهب السياسية والدينية وقد يكون بِينَ مَذَاهُبِ تَنْتُسِبِ الْي أَمَمُ مَضْتَلَقَةً، أَر تَكُونَ بِينَ منتسبى أمة واحدة ارفئة أيديواوجية تتحالف مع ابنيوارجيات لشرى لفكر مماد ومن امثلة التموت التكميم ،FANATISM ، أن الهسجنو HUGENOTS ، وهن الرمنات الذي اطلق الكاثرايك على الفرنسبين البروتســــانت أو «SHOFINISM» المصبية والعنجهية أو الكلمة الفرنسية «INTEGRISM» والتي لها أسل لفوي ميد ومعنى لمنطلاهي معقره إذَّ معناها الته والتزمت والأنفلاق وبتعرض لها بالتقصيل لامقاء وَمِنْ الْعَانُي الْأَصَوْلِيةَ النِّي أَصَابِحَتِ الْإِنْدَاءُ مِنْ حَـرِكَاتِ الْهِدَمِ وَهِي اصتَّدَاد السلسل الاغتبراق للنصرانية من قبل اليهودية كمركة حراس للعبد أو المعليب الوردي أو الشعلة والباقارية والبناء الحر والماسونية، وكلها من نتاج الحركة اليهوبية الكيالية، رمثها حبركات مبايعبرف بالامسلاح النبتي



اصدر: ____المسلمون

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

الحركة صبدا الظفران، على حتمية عودة المسيح وعلى ولاة المسيح من العذراء والبحث ومبدا

التكثير عن النفرب.
ولد نشك الأمسولية كمنفب ثانم بذلك في مطّع
ولد نشك الأمسولية كمنفب ثانم بذلك في طلع
الطرن المفرين نشماء الزمنية - الملسانية في الولايات
اللاحمة الامريكية وفي فرافض القدن القضرون
المساراية مطاة في عد كبير من الهيئات
الترمزاية ملكة في عد كبير من الهيئات
الترمزاية ملكة في عد كبير من الهيئات

اصل حركة الاصولية

تعو، جذر العماياة في التاريخ في حركة الأفد سنرية الامريكية كما تكرنا، فلم اللالانيات والارسينيات من القرن ١٢ عمال الثاني بهجة في الإلايات التحدة الامريكة كان منهما تواخلت ظهور المناسعة والإليان البراية في المناسعة من المناسطة الأفت عدة الإليان المناسخة، ولمن تقبل الثاني في ذلك الرقاعة عدة الإيمان الكافحة المناسخة المناس

فالاعتمام الفي القيت الحركة في البداية والفي المحالة والفي المحالة والمقالة على المحالة الفروكة الهوت بن خالل المحالة المواجه والمجلس المحالة المحالة

ين نصر نماية القرن استطاب المركة رصاء رميزوني من السياسية على سيوسان وينزيترا وحسورين الاملاء - 1840 و وسدوريس القدوية 17-18. على كلوسة كلما المركز على كلوسة كلما المركز على المجيون مناورات صبياته ستوية في مناوجا على المجيون في والتداوين عمر مع 1844ء المستحرك الألف سعوية بالانتدازات من الصاد مناوجان برماية الحادث المناوية بالانتدازات والمنافق مناوجان برماية المطابق المنافقة الانتدازات المنافقة من كبرين بدايتها علم 1844 على المؤتدر الكتاب القدس

برات الديري فرنسية تغييرات.
برات الديري فرنسية تغييرات.
بدات الديرية الفسطية القضائل المشاركة في التشاركة
بين بعش المنت الثانية في مسير «أمريكة في الشمائل
بين بعش الزعمة أليرية—الشبية للين كانيا
بين بعين المساركة المسابك ومسابك المسابك
بين بالمسابك المسابك ومسابك المسابك
المسابك المسابك المسابك المسابك المسابك
المسابك التراكية المسابك المس

وعندماً قريت نهاية القرن قدم المصر البروتسفانتي عديايت مويش، ١٨٢٧هـ ١٩٢٠ ه في مؤتمر مثورت فيلده برنامجا مؤثراً التجهير عن العركة الأف سنوية لين العركة الالف سنوية العمل

التاريخ: بالاريخ:

في حقل الشمير الاجنبي، والأرث في موجة المحماسة الشميدية التي اسست لغيرا كمركة طالبية تطريعية كسا أنهم وجدوا من خلال معهد ميرنستون - اللامرتي مهم معهد الامداد رجال الدين في ميرنستون - الديويدرسم جميعة من الطبة الدين يهتمون بحماية مطلة والعام التوراة.

دعت المسركة الألف سفوية اساتانة ميرنمستنون، الى مرتمراتهم وتبنوا حجتهم في المساع عن التوراة، أننا في الواقع أم يتبن اي من ميسنة إلى مهيد ميرنمستون، أراه المركة الالف

التدريس في معهد ميرتستُونَه أراة المركة الالف سنوية، بل أن يعضمهم عارضها بضعة لكن كلا الطرفين ابركا تاييدهما ليعضهما البعض في قضية سلطة الترراة

جدث ثمة التأثير لحركة الألف سنرية على انتظيه السائلة من خبال البرواستيانية عليها تصابن السائلة من خبال البرواستيانية عليه عن التاريخ المسائلة على المسائلة على المسائلة على المسائلة على المسائلة على المسائلة على المسائلة عن الاسلامية المسائلة ولا المسائلة المسائلة ولا المسائلة المس

مصديريا انتظريات المالية للقدد الدراتير را امادت التي نظرون في محيد موزمستفوته في ذلك الحجيد التي نظرون في محيد موزمستفوته وقال الدوجة يلقل البرنامج الميجودي في اسريكا بمحيد موزمستون بدارة موزية استهم معيلة مارسات موزمستون بمودية وكانات النساطة المفردة المعارفة الاجينال السابقة المعارفة من خالل الدورتي والسوكة الصدقاية الدوراتية من خالل

ترقيم تقريبا كل الزمماء الذين أسميا ألصاء المنظورة على المبدس الصاء الزمماء الذينة المنظورة المنظورة

الأصوليون والحداثيون

في نهاية الحرب المالية الأولى ادرك التابعون للمحركة الالف سنوية الذين تنبهوا لخطر نعو للتمرزين والنين اقلتهم ازدياد الاعراض العامة للانحالال الاجتماعي التعدد الوجوه والاشكال



المسلممت

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

فعقدوا الثراتمرات في مدينتيُ «نيويورك وفيالاللفيا» التي كانت ناجسمة .. والفسميس هذا يعود على المُؤتِّمرات .. الدرجة تشجيع تسكيل منظمة لكبر واكثر شمولية في عام ١٩١٩م وأسموها واتحاد الأصوابين التصاري أبي العالم.

تلاحظ من الضَّالمعة السنابقة أن المحركة نصرانية في الظاهر وفي اطار تصديد استلاح التصرانية، الآ انها في اعماقها ذات روح يهودية كبائية توراتية. وهناك تباخل والتباس بين بعض ما تتفق فيه اليهودية والنصرانية والاسلام كنزول السيح س يختلف فيه برغم أن السيع الذي يمتقد به النصاري ويتبعون ملته هو جزه منَّ الألوهية، أما السيع الذي يؤمن به للسلمون فهو نبي من أنبياء الله ريعتقدون ببشريته ويعتقدون أنه كُلَّمَّة الله القاها الى مريم وميلاده سر في اعجاز الله ويدقق النصاري والسلسون في أن السيح سيعود في اخر الزمان فيملا النبيا عدلا بعد أن ملتت جوراً، اما اليهود مينكرون نبوة المديح الدي يعتقد به النصاري والمعلمن ويعتبروه مدع النبوة كَّى يِتبِعُ المَلِكَ عَلَّى بِنِي اسرَائيلَ. أمَّا للسيح الذِي بِشَرِت بِهِ التوراة فَلَم بِنْزَلُ بِعد وهو منتظر بالنسبة لمراونة التربية الله لكي يسبهل التفريق في عقيدة الديانات الثلاث حرل علم القضية التي هي محرر

وقائوا أن طوثر وكالفنه اقتبسنا من الاسملام شيئًا، وَفَرَح الْسُلْمُونِ بِذَلِك، لكن الواقع أن الذي اقتيس لا يشرح عن نمسوس التورأة وبس اسم الاسبلام لظروف تاريخية وللخداع لاثبات أن ليس هناك تأثير يهودي متفرد. وانظَّت الْمُدعةُ على النصاري والسلمين النين هم ضحية اليهود على سر العصور واليهود ينطقون دوما من عقد طهاد الأمم النصاري لهم برغم أن السلمين

عاشوا معهم بروح التسامح على مر العصور رستعرف من خلال مدّه النبذة التاريخية من تاريخ اليهرد ونشوء الأصولية اليهودية عبر الكبالا التي انشاها اليهودي واسماق لورا ابن سلمون الذي ولد في القنيس في عبام ١٥٢٥م والتشقل الي سني ولدي مراش بها، وكان يقان في معرومة على النيا مصدر وبالش بها، وكان يقان في معرومة على النيا وكان يدعي النصك والزعد و ان له كرامات خدم بها مديج الملكين اللي جانب اليهود وان روحة قصعد اللي الاسحماء في الخالية النقي الوجيع حسوس الم «ايطالياء عن طريق قبرص وأي وايطالياء تمكن من

يشديد مرية في قلارة الأوروبية. أما الدرر الذي تام به الدعاة اليهود من بعده في بث روح وانشاء الجمعيات السرية ولثارة الحركات الهدامة فكان عظيما جدا. فمئذ أقدم المصدور نرى اثر التعاليم اليهودية الفلسفية السرية، ظاهرا في معظم المركات الثررية والسرية، وانكر مؤكدا انَّ للصدر الذي تجتمع أبيه التقائيد اليهوابية السرية إنما هر فلسفة الكبّألا، يعني استرابية يهرانية، وهي كلمة عبرية معناها مما يتلقى من القديم، اعني التقاليد، والكبالا هي مريج من الطلسفة، والتعاليم الروحية، والشعرذة، والسمّر، متعارف عند البهرد منذ اقدم العصبور وقد ظهر اثر تعاليمها واضحا في الجنمعات الأوروبية، وبالأخص منذ القرن الثاني عشر . وخلاصة هذه التعاليم أن الله كائن مطلقٌ

يشمر بوجوده فهو ينفث الى العالم الارواح النقية وَلِثَلَاثُكُهُ مِنْ طَرِفِ مَخْتَلَفِ. وَأَنْ رِوحُ الْأَنْسَالُ تَتَتَقَلُّ من جسم الى جسم حتى تعود في النهاية الى الله رتفني فيه، وهي دعرة تتفق مع أو ملخونة من مبدأ تتاسخ الارواح، وكان دعاة الكبالا يعلقون العمية كيري على السمر والشمونة، وأسرار الطلاسم والرموز والارتمام وقد المجت تصاليم الكسالأ وَاسْرِ ارْهَا وَرَمُورُهَا فَي وَثِيثَتُينَ عَبِرِيَّتُينَ هُمَا. والسفر جزيراء، أو كتاب الخاق، وهر مجموعة من الاحسانيث والخطب رويت على لسسان أبراهيم ووالسفر هازرهاره أركتاب الشبوء للعروف عابة وبزوهار» وقد كنت باسلوب ارامي يدحل على الاعتقاد بانه قد وضع في القرن الثاني عشر او الثالث عشر، ويرى بعش الباحثين للحيثين انه من

تصنيف موسى الليوني الاسباني الشهير وقد رايت ان اساطير الكبالا وتعاليمها ورموزها كانت مستقى العظم الجمعيات السرية الغربية من فرسان للعبد الى البناء المر «للأسونية» في وضع تظمها ورمورُها، وأنها كانت في الغالب مبعث الرهي لكثير من الطوائف الخارجيّة والهداميّة كاخوة التبيطان، واستعاب القداس الأسود، وطوائف السحرة على اختلاف نطهم وغاياتهم، وجمعية السلمين الذين يتقربون الى الشيطان بتسميم كل شيء، ومنها آبار اثباء، وغيرها من جمعيات الشفاء التي يضيق القام عن تفصيلها.

ركون البهوبية مبعث الروح الشورية على كل المصرر، وكُونَ اليُّهور. بعاة الثَّرَرَة وتأدَّة التقويس والهدم ذلك مما يقره البحث التاريخي السليم، والبك مًا مِقْولُه كَانْتِ مِنْ أَكْبِرِ كُنْابِ الْيِهِونِيةُ هُو بِرِبَارِ لَارَانِ كتابه عن مخمسومة الساسية، أن لشكوى معاة سومة السامية اساسا على ما يظهر، فاليهردي يضطرم بروح ثوري، وهر داعية للثورة سراء شعر بذك لم لم يشمر. والواقع ان الدور الذي لمه اليهود لى الدُّورات الصنبِثّة ظَامَر لا سَسِيلٌ إلى انكَأْرَه، والبحث والاستعراض نري انه دور مزدوج خهو سنتد الى المالية والخفاء، مما، ذلك أن اليهود منذ المصور الوسطى امتلكوا ناصية الشؤون للالية في معظم للمشعات الأوروبية، وجردوا عليها في الرقت تقسأ سيلا من ضروب السمر والمقاء وأمدوها بالطاب للشعرةين والسعرة، وكانوا حيثما عبت



المسر: المسلمون

1991 2012

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مات

عجميه والمعلو منات

ا», نئي په دان په مدا لر دا

في صحفاقتهم وكنيهم كثيرا والتبهان integrisme ، ترجمت اصطلاحا بالتزمتية أو مدفع الغلاق. لكن فغة معناما الفضائلية أو صفة التمسك

التاريخ:

لكن لغة معناما الفصائلية أن صمفة التمسك بديائي، الدين وان لعمطالاح «الترزمتية» بديمنام الديني الدين «أي مذهب الحاماتين في الكنيسة الاجتراء يدخل في حقل التماس إلا قرن سنخمم في البدل والناظرات وهر محمل بمعاني الانتقاص والتجلير تصيلا كبيرا.

وسد وله هذا الأصطلاح في لواسط الكاثرانية شيل العرب الطالبة الإلي، وهي الفترة التي سلعت فيها الناظرات بين الاجماءات للخطاء في الكنيسة. وليس لهذا الاصطلاح مرائف في اللغات الاشرى، وليس لهذا الاصطلاح مرائف في اللغات الاشرى، وليس لهذا الاصطلاح مرائف المناسطلاح الاصطلاح الاصطلاح الاصطلاح الاستعلام بهذا كما هي مناكما هي اللغرس، هناكما هي مناكما هي المناسلاح المترسة الإستعمالات المترسة الاستعمالات المترسة المتحدد المتحدد المتحدد التحديد التح

وَّنِ لِّلْلَاهِمُّ إِنْ هَذَا الأصطلاح لم يفقد حدته مع الزّمَن بل تَنعم وتما بفصل الأهداد التي ضيّت المسراع الداحلي في الكنيسة الكائراليكية، ركذلك بفضل التريرات اللاموتية والنفسية والتاريخية التي سيفت لله.

والسؤال الذي يثار هذا هو ما معنى التزميّية أو للذهب المافظ في الكنيسة؛ يبدو الامر غامضًا من دن القربة الاجتماعية أن أسياسية يجتدين من ودأسنار، ديوباور ثان ألفائي أخل الشياسية المشارعة أصبيية
من الاسكان، والقليمية مسيئلة المكان القصيدي
المصرانية تنفض القربي على نشعاء كان الاسيار
المصرانية تنفض القربي على نشعاء كان الاسيار
والقائسة في الإستارية المسارعات المهادية، وإنا
يدين الأخار، وطرفتانهم الهيماء، وإنا
يدين الأخار، وطرفتانهم الهيماء، وإنا
كان اليهيرة مسطاحة مل والراحة الإستارية المنابعة عرافياً
كان اليهيزة مسطاحة ملا الوراحة عرافياً

وقد كالت القديم (المستميات الكرائية غائلاته «الفرنكية» النس مورها أيسات بالرقوهاريية، من برغية ستانت البهجونية أن جازت القالية، وإستركة الصعيدية البهجونية أن جازت القدائلة المنافقة المستمية المرائة المتعدلية والمنافقة المتعدلية والمنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة المن

للزياه المنافية خروجهم على اليهودية علنا.

ان الشوادد التاريخية كاما تعلى على إلى المسطق والانحداد التاريخية كاما تعلى المنافية كامسيطية والمساولة المسلولة المساولة المساولة

دوراء كل طلقه مشد الأصدان بودان اقد شدن. و رفتر المقلال ويبد الإدبار الساحة اصلي الاسس في برنامج الشيطان اليجودي ، فيه يمكنون فرس المن الرفتيات القدامل حيدا، ويتكون فرس السعة والمناسبة والاسلام والمناسبة عبدا المناسبة المناسب

يوسخ والمسيخ والمسافرة مصدورة. ويحد توضيح والمسيخ والمسيخ وسدخالع ويحد توضيح والمسيخ والمسيخ والمسافرة والمسلخية ويود محمد مسكر بنصم اليهود والاسلامية ويود محمد مسكر الكتيب أنا المسافحة والمسافحة والمسافحة والمسافحة والمسافحة ويدين المسافحة والمسافحة ويدين المسافحة والمسافحة ويدين المسافحة والمسافحة ويدين المسافحة ويدين المسافحة والمسافحة والم

الوملة الأولى، فيهو ليس بأسر خلطي، في تضيية مشالة، بل أنه أسر مضي وسيي، وينبغي توخي الجنر في النظر الب حتى لا نقع فريسة أوجوه ~ اللس رائز الق

وقد أصبحت هذه القضية مركز استقطاب لفيش من الكتابات الايديوارجية التي تستند بشكل اساسي حتى تاريخ قريب الى مصدر واحد وهي الاسهامات الكبرى الأمالية ،nicolas fontaone، وإن ما قدم من كتابات لفهم ما يدور في الكنيسة الكاثرابكية ليس بدي تبية كبيرة لايضاح هذه الطاهرة للمندة. ان ارأتك الذين اطق عليهم اسم دالتزستين، في رَمِنَ البِايَا مِنِي العاشرِ عَاتِيًا بِعَلَيْرِينَ الطَّسِهِمِ والكائرالِيكِ الخَلْصِيسِاءِ «cath. integraux» والسلفيين دأي الذين يلتزسون بالذهب الكاثوليك التزاما كاملاء واتاك بيدو من المناسب التزاما اللغة ان بَقْسَالَ فَي الْفَسَرِ تَسَسِينَةُ وَالْسَلَقَكِينَةُ وَ «INTEGRALISME» برغم أن مصدر الاستقاق والمديئ الكلمتين، والأمر لَا يقتصدر على قارق بسيطفى اللفظ وإنما للعنى يمديح مختلفا تماماء وإن ترجم للمنظم الاخير الى العربية بالسلفية أو الدراسة الشمولية لصادر دين ما مع التمسك فلإ غبار في تقك.

بُود الترضيح السابق ارجو ان يكون كافيا ومواقعا ان تلحس اطباف للصطلح على اقتلام بعض الكتاب النين برغم خسلاف الرأي مسعسهم لا اشك في التدريخ

قهذا مفكر ماركسي سابق فقد عصاه وسمات عيناه وبد سقوها القديومية يتلويح بها الاسلام والثنامة في دنيا اسلام اطل للنشعة، فيقارن بها اصحابات اهل الاسلام واليهورية والنسوانية مقا ان من يدعل راية الاسلام اصحابي بظلال العصال



التاريخ: ـــــــاليولوس١٩٩٢

Composition

الاجتماعية من سياسية وتقافية، فالاتمان وعاء ركانة سمام بلد طبيعة وتكوية العميم والقضم يشمي بعد كيمة سماء في السياسة أن الاثنية أن الطائفية أن حتى في الملالات الأسرية الطائفة، والا الما بقال بالشنيات التي شقيت بها البشرية على بد التارازة والشيومية أوانحوات العرقية بمشتلك التارازة والشيومية والعمان العرقية بمشتلك الم

سُطْقُ بالقراب الداب والدام الى سميل ريك بالحكمة و المؤاهفة الاستشارة برائا من بالميكة . ويتمان من بخطارا المن من بحيثة من بخطارا المن الميكة تقسه لا من بأبيعة
الدين المساحمة و المانة المن القطبية كان بالميكة المناز المنازية
الامن المساحمة المناز المنازية المناز المنازية
الدينات الخرى المهم من المناز المنازية
الدينات الخرى المهم من المناز بالمنازية
المنازية مثلاً من يصي الى مطال عشاء أو كوكشل
المنازية مثلاً من يصي الى مطال عشاء أو كوكشل
والمناح أنه المنازية و المنازية و المنازية المنازية
المنازية و المنازية و المنازية المنازية
المنازية منازية و من والمنازعة المنازية المنازية
المنازية منازية و المنازية المنازية المنازية
المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية
بكان أيغ مينا منازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية
بكان أيغ مينا منازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية
بكان أيغ من منازية المنازية المنازية المنازية المنازية
بكان أيغ من منازية المنازية المنازية المنازية المنازية
بكان أيغ منازية مناذية المنازية المنازية المنازية
بكان ياض منازية منازية المنازية المنازية المنازية
بكان ياض منازية مناذية المنازية المنازية المنازية
بكان ياض منازية مناذية المنازية المنازية المنازية
بكان ياض منازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية
المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية ا

أن أنا حركة مر المركات في الطلوح المتلايد المتحدية والمتلايد المتحدية والمتحدية والمتحدية والمتحدية والمتحددة المتحددة المتحددة

كُانَ على أستَعياء ثم أليوم لا مُعَني التعاطف." ويرغم النمري والحرب النهجية من الغرب، جامه الكتابات الغربية في بعضها مصايدة ودوف وعية، فمثلًا فيماً كتب عن التطرف في هنود ١٠٪ منة بالسلام غربيبة لأن عواسل المريات والسسامية ألبيمقر اطبية تزعت فتبل الضوف والاضطهاد من تقوسهم خلاف الحال بين مفكرينا والوضع الثقاقم باسي المزوز بهزة الكيان كله، شما كالم من عالج الامر الا تهويشا وقناعات مبتورة، فإن كُثر ذا بصراحة حسب عساب غفيب هذا أو ذالهُ من أصحاب التكاكين الثقافية، أو أن ينهم بانتمائه لى هذا الانجاه أو ذاك. أعود فالنول مرة ثانية مهما " اركت للمنظامات ومهما اسرف في حرب النعوت، ومهما ابتكر من صلوف الكنب، فكله أن يأتي باتيجة طللا برح الخفاء في ترمد لفظ المطاب والمواقف هنان برح همسه مي مرسد سد سدست ردوست را والمسارسة مع الشدمج واشد الشمع الكيان الممهوري في معارية ما سعوه شنا وبالاصرابات فان قرضنا أن هذا النوجه جاء في معارية مثلاً ب الشهورية بلا من الاسلامية لكتب لها الازمار، وفعالا قد همال، إذ التوحد ضد الله الاشتراكي، والشيوعي مع بريق الشعارات في حينه هو الذي مكن لها أن تنتشر في عهدما ويدأت اليوم الحركات

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

اليميودي اللهم اهده وإشطة، نموزج اشريشتم الأواب يوبلس المكرسة التي تصالي، الأرهاب ورشتم الاسرائية السائمية أم يشتم المواجئة (الامتراث بالحق المسائلة عزارة اللين يعاوسهن الإمان ويطائف السباح يطاقت التاريخ من الامان المراضية الامن رااسياسي هم شرة تربية عهومنا الذلالة في مصدر بدأ زمنا بالحقوق الين المانة فهم، أتما هي

التخريب ونشر القلاقل وهدم الأديان هي أساس برنامج الشيطان اليهودي

دولا قضول طحيقاً آلى رداد در في احيانيا قض ردي هذا الاحياي الخيانيا قض ردي هذا الاحياي الخيابات التحيي كالم الكاني ديما فيهذا الى قضية الكاني ديما فيهذا الى قضية الإحياني فضياً الإحياني فضياً الإحياني المضياً عالمي فضياً الإحالي المضياً عالمي المساوية الإحالي المضياً عالمي المساوية الإحالي المضياً المضياً المساوية المساوية المساوية المساوية المساوية المضياة المساوية المساوية المضياة المساوية المساوية المضياة المساوية المساوية المضياة المساوية المسا

هذم هذه الدسرام هي هذا الطرق قبل مداد القدية الطرق الم السياب وحد القدية الطرق الم المساحية كالاخبار التي كانت اعتبر الحركات الاسلامية كالاخبار المحرب المتحرب مركات السلامية التي ليس كثيرت المبلغة التي ليس كثيرت المبلغ قلما المتحرب المبلغ قلما المتحرب المبلغ قلما المتحرب المبلغة المبل

لذا استطرادنا في الصديدة من صرب الدمود رائسطساء كيف بالرائط الزياد بها ويوبين عن رائما تأتين كيف الرائط الرائع الماسطاء المسلماء المسلم



الصدر: ____المسلمون

1991 2

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مبات

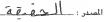
الاسيادية التي كانت بدرية طرح خارطة الإسحادية تعدولها ومرحات الاطراف ومن مرحات الاطراف ومن مرحات الاطراف ومن مرحات الاطراف ومن مرحات المرحوة المرحوة

راء الأرسيونية والتي خلقت فمنظمة التصرير وهي منظمة طمانية بالامس كأنت في قائمة النظرف ومناضلوها متطرفون واليوم تساوم بأسارب مهين أن لل استعلها من قبائمة التطرف بمديقع الثمنء واثمن ذلك كبير على أن تستبدل أي القائمة السرياء منظمة لغرى لاشقاء ورقاق سيلاح تأبت على الخصم أن يقلم النيار ويركبها العبار اكبرر هذا مبأكبان بالامس رما يتمدث اليوم ومأ سيسمحدثي الفند الضالد التجدد، فاليقرأ إلى انفسكم يا لبناء عنه الأمة، يا أبناء السفينة لراحدة والاسيكون الشأرة

يم كالقرال للمرواء "أكان بهم آكل القرة الإنهائية منظم المسلمات والقديدة التر يجب إلى طارح حو المسلمات والقديدة الاي يجب إلى طارح حو من البناء الرائد العربية والاستخدام الإنهائية الجيب أن الواد التقال المرائد المرائد المرائد المائدة المرائد المائدة المرائد المائدة المرائد المائدة المرائد المائدة المرائد المائدة المائدة المرائدة المائدة الما

في الفضات الاوروبية والهندية، ولا انسى اسمسية جمعتنا مع شيخ للستشرقين اللاتين والفرنسيين مسطة خاصة ،HENI LAOUSSTE في لمد مطاعم باريس من عمام ١٩٧٩ ، وهو نموذج مستناف عن عناصير حركة الاستشراق، إذ كان سلني النكر وممَّن بيجلون شيخ الاسلام أبِّن تيمية وتلميده ابن-قيم الجرزيه، وكان شريكا للملامة معمد رشيد رضا في مكتبته السافية في اثناء اقامته في مصر، وأكثر حميثه في السهرة كان حيل أعجابه بالمركة السلاية، ويرى أن الأسلام النقي الفالمن الذي يعبر عن روح صلحب الرسالة معلى الله عليه وسلم يتمثل في تجديد الشيخين ابن تيمية وابن القيم، وكان له، رأي حصيف حبل للمنظمات وطرق استعمالاتها، ومحانير كثيرة في ترجمتها وتطبيقها ومطابقتها فكان يقول دوما أن اسمب العارم التي يستحيل فيها الاتقان الرفيع هي الترجمة وخصرهما في طم الاصطلاح، فكان من مفضلي أن ينال للصطلع من لفة أمة من الدم لأية حركة دينية أن سياسية أنّ غيرهما كما هو دون تفيير. ولا يأس من تحرير نهاية الكلمة بما يمصني اليه ويستعلبه مسلمب اللغة النتول أليها كان يُقول «IST.AMISM» عن المركة والنظرية والدين الاسبلامي، او SALAFISM، عن السلفية والسلفيين، والس طيها ،SOPHOSM ار SOPHIST المسرفية والمسوفي أو التصوف

التاريخ:





التاريخ : ...

للنشر والخد مات الصحفية والمملو مــات

ن البنا . . والدعوات الأخرى



د. عصام العربان

» وَمُوفَّفُنًّا مَنْ البَعُوَّاتَ لِلْخَتَلَفَةَ الني طغت في هذا العصر فقرقت القوب وبليلت الأفكار :

رب ربست الاعلار : ١ - أن ترضها بميزان دعولتا ، ضا واقفها قمرحبا به وما خالفها فنحن براء منه .

٢ - وُنَحَنَ مَـؤَمَنُونَ بِلَنْ يَعَـوِتَنَا عامة محيطة لا تَعَادِر جِزْءَا صالحا من اية بعُ وة إلا المَّتَ بِهُ واشَ ص الله لصوء إو الحديد ومسوت الله - وللمران الذي تقوم عليه بعوتنا هو أنها - إسلامية ، بمعني الإسلام الشامل الذي ينتظم شؤون

الأفكار والدعوات الأخرى والمبادئ الأرف ر-بــــون يمصـــون حي توهدن وقدعوت الأخري والمادئ الأرضية ، يدرسونها ويتقهمون يواعثها ، ولكنهم لا يتخدعون يقواهرها ، يل لهم ميثران دقيق هو الإسلام بقيسون عليه هذه البيادئ ، فما وافق الإسلام قبلوه وما خالف الإسلام رفضوه .

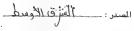
الإسلام فيلوه وما خالف الإسلام ولضوه . الالإخوان الطبقية و بصور الطبقية و مصفون الهيها ويرون أن من الوليد العمل خلا جهد في تصرير أوطاقهم وقوفيد (الإستقالا) العقلية إلى الإسرام سازة الأمام الإستقالان المتاقع بمساولة على تقوية الروابطة من المواد الطائر الوليد والسنمي إلى سميادا أوطاقهم والتقوية منطوق إلى ذلك أمرين: (- خيز تعدير حدود الوطنية بالطبيدة وغيرة يعتبرها بالشخوم

ا - أحن تمتير حدود الواشية بالطليقة وغيرنا بمتيرها بالتخوم الرضية والحدود الجارافية. ٢ - وتحتن تمعل على أداء رسالة عالمية وهي هداية المشر بنور الإسلام ورفع علمه خفافا على كل ربوع الارض.

رستمر وربع علم محتفظ على بروع (درص) والأخوان يمتشرون العرب هم ممتر الإسلام وسملة رسالته إلي المثالية ، فالإسلام نشباً عربيها وجاء كذابه بلسبان عربي مين، ويمتقون ان وحدة العرب أمر لايد منه لإعادة مهجد الإسلام وإقامة دولته وإعزاز مطالة ، ومن هذا وجب على كل مسلم ان يعمل لإحياء فلسان كما عرفها النبى صلى الله

فالأخوان بيدون في الإسلام الدعاء المسالح لكل للثل العليا والقيم النبيلة فلا يتحتون عنها في غيره ، ويدعون الناس جميعا إلى الأخذ منه ، فمن اراد العدل الإجتماعي وجده في قواعد الإسلام، ومن اراد منه ، قمن راراد العدل الاجتماعي وجده في قواعد الإسلام، ومن اراد و الحربة الغربية للغورة نم قلعه طاجتمي وجدها في اصول الإسلام ومن اراد العزة لبني وطنه و الوحدة لقومة وجدها في الإسلام، ومن اراد العالمية و الإنسانية و إعلام قيمة الإسلام، ومن البند تلقى في الإسلامة ، ولم لا : وهم فتريل من حكيم معمد من العالمية خلقه البحث مر بهم اللطيف الخبير «الا يطم من خلق وهو اللطيف

صدق الله العقليم



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات

الإسلام والمشروع الحضاري العربي

تقديم درءالمفاسد علىجلب المصالح

الدكتور سعيد بنسعيد العلويء

لله على عام (اصول الملقه المعدة عجيدة تأسر، الفضل ما يكون السعير المنسية المتحدة الذعرية المتعددة الم

بالغرد أو بالجماعة الإسلامية. وهذا الأسريعني، في روح الإحتهاد الفقهي، أن ارتكاب داخف الضرورين بعد نصرا هو الاستراد الناقع أن المسابق الأسرورين وقضيها ملاملحة الفعلية، ذلك التي تكون مقاصد الشريعة، حفقاً لها منظمات مد

والمتحاق النا أو نظرنا في فحوى هادين القاعدين الأصوليتين اللهوم وقدن تقديداً عن مقدوم حضاري عربي قوامه الإسلام اللهوم وقدن المتحدث عن المروح حضاري عربي قوامه الإسلام ووجيهة المستقبل المتحدث وإلى الأخذ بهما في نقارتا في امورنا استحضار القاعدين وإلى الأخذ بهما في نقارتا في امورنا التخطاعية والمسائلة، والقان بوهيد، اعتمادهما، في دراتهما التخطيعة مديداً عما المتحافظة والمتحدث تصديداً السي نقارتاً في المتحدث وإجابتناً عمم من وجه أول وقضاراتي تفكيراً وإجابتناً عن إشكاراتنا المتلاقية من وجه أول وقضاراتي تفكيراً وإجابتناً

من إشكارتنا الاللية من وجة النا، مسرخت له غي من المسرخت له غي ما مسرخت له غي مثالات مقطعة من المسلح بجهة الولي مثلات مقطعة من المسلح بين الموجود الوليسلام من ما مسرخت له غي مثالات مقطعة من المسلح بين المراجعة المسلح المولية الوليس المسلح المسلح ومن الإليانية المضوي من الوجة النبية لم وين الوجود العربي الالتعليم على الاسلمية من المجة النبية لم يقدم القطعية المسلح المسلح

والتي السلطان إن بالشروع الصضاري وعشى من صحياً سنطوق اللقاء وذكة الخاصة القول بحوجية القول بحوجية القول الإسبان وهذا يعشى إن إلى ما يعشى الشروع على الشحيدية إن الإسبان وهذا يعشى إلايان والإيكان إن بالطاق يحجوب معلى سنطياً إلايان والإيكان والإيكان وإن كانت لهما سنطياً اللكانة والإيكان والإيكان وإن كانت لهما الجهاء المتداسية الثانية والإيكان الواقع المواقع ال

وثقافة وبينا



حولتا.

الشق الأوسال

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

1991 200 17 التاريخ :

الحق النا لو حكمنا بمنطق نظرة الأشر البنا، حـشــارة وبينا، أكان رد فعلنا الطبيعي، بل التلقائي، هو الإنصراف عن ذلك الآخر وقطع كل أوجة التواصل معه، ويالتالي لوجننا أن لسلوك الأمير العربي المسلم المثنار إليه أعلاه ما يبرره من الناحية الابنيولوجية، قبل أن نقساط عن الاسباب السياسية التي حملتُ عَلَيهُ مُأَلِما وَجِينًا ليعوةُ القَّارِيُ الْعربِي (ٱللمأر

الية أعلام كذلك) ما ببررها من الناحية الوجدانية. والدُق، أنّ يف العادة منطق التجارة المساحة والمسلمين في الوعين الالتجارة المساحة والمسلمين في الوعين الالتجارة المساحة والمسلمين في الوعين التقافي العربي ما يجعل نالك الامتجارة مقبولا بال حاملاً عامي التقافية التقافية والمسلمين التجارة والمساحة والتجارة بالاردامة والتجارة والتجارة بالاردامين السنجولوجية والاردامة التجارة بالردامين السنجولوجية در حصره بمحربية بتنهانه ومعيدة بالروسب السكولوجية المعيقة التي قد يكون من العسس الخطص منها. ولكن الحق أشيراً، أن هذه كلها لا تدرر موقف الإحراض عن الغير والنفور منه ولاتعفى من وجوب الهمة العسيرة، مهمة مراجعة طراقاتا في النَّظر للَّى الآخُرُ وتُحديدُ للوقف ٱلصَّائبُ سلوكةُ تجاههُ.

لا يخفي أن الشروع الحضَّاري - مطلق الشروع - من هم ر جنعي استوريق مدون ميت هو مناه المستويل وطلب له، لا يكون مع رهض الإقرار والاستاء عن التعامل معه ومحاورته، وإن كان خاطلاً طالناً، ولي جديثناً الشروع الجنماري العربي من حيث هو صفروع قوام. وأساسه الإسلام ووجهته المساقيل، لا خريد ان فؤكم حطق هذا للبدا وسلامته من العيب فحسب، ولكنا نتوهي التعليل على ان يديد إلى الخدمة ما تدفيت فحسرة ويشاري على إلى المام من المجاهر عن الداخات ويتحرفها على على إن يسمي المواجعة وي مسمون البادة المواجعة الإسلامية الحقى لا يجوفاق مع مقطيعاً القائمة (الاصورائة التي المساورة على اللحمة) في المسلوم مقطيعاً المسمون قائمة القدير أما الخاصة على بحث المساورة ويسمون المساورة المواجعة المساورة المساورة

مسمى أو المساورة والمثاقلة من حولتاً والأقرار ، المتازية وجوب بإغلاق النوائدة والمتاقلة من حولتاً والأقرار ، المتنا بهذا الراب «الاكتفاء الأنائي، في التخطيط للمستقبل، لو سلمنا بهذا الراب الطوريد لوجماً أن الخمسارة الراجمة الوقوع الذي تحل بما تعلق أن أضحالنا مضماحة، المصلحة المعتبة أو المحتملة

القحمول، والتأميز المتعدلة المتعدلة المتعالا أو المدملة المتعالا أو المدملة المتعالا أو المدملة المتعالا أو المدملة المتعالا أو المساهدة وإن خساريات الانون فضايح النبية.

"كان المالا القصية أو إن خساريات وكان موات المتعالد والمعالد المتعالد المتعالدة المتعالد المتعالد المتعالد المتعالد المتعالد المتعالد المتعالدة المتعالد المتعالدة ا

 استاذ الطسخة في جامعة محمد الشامس . الرياط سوب. إذا كان دالاخره في الرعى الثقافي للذات الحضارية، هو من كانت هذه الذات تحكم باختلاله عنها ومباينته لها في الالواق والقدم والسنوك وفي الدين والوجدان فإن «الاخر» في الوعي الثقافي العربي الإسلامي، لا يضرح عن «الخرب» فهو الفيار الاوروبي ثارة أولى، وهو الغرب الأمريكي تارة أخرى، ومثى راجعنا جملة الكتابات الفهضوية الفكرينا العرب الإسلامين راجعت جمعة الحديث المهمورة بمديد العرب الإسلامين منذ مطلع القرن الحالي بل رما منذ استصف القرن الماضية فابننا فجد ان الصمورة لا تضرح عن هذا المكم، وفي حياتا للعاصرة يمثل البابانيون على وجه الخصوصة في صورة فوم وحضارة نخلف عنا وخلار انماطنا في العش والسلوك ونقف مشدوهين امام دفية وغنى الابتكارات والتكنولوجيات المُنشق مما عنيهم، ولكنهم لا يمثلون في وعيننا، في صدورة النقيض والضد الخالف لنا، على نحو ما يعثل به الأوروبيون والأمريكيون وأما الهنود والصينيون ومس به الوروبيون والأمريكيون وأما الالالية من مكان البلدان في العربية أي الأمريكيون وأما الالالية من مكان البلدان في العربية أي العربية، فإنهم لا يشغلون من ساحية الوعي اللالماني العربية الإسلامي سوى جيز صغير حداء وهم لا بشطان ذلك الحيز إلى لقرات الصيرة ولا يكون ذلك إلا إلما ويدافع مناسبات عبرة لقرات الصيرة ولا يكون ذلك إلا إلما ويدافع مناسبات عبرة

يطرات الصيرة ولا يكون ذلك إلا الما ويطاق مناسبات عبارة. الطيس دافلاء في معالى الأس خلاف من علاقات من من ملاقات الم الصيراً ووالمدينة والله التي تشجه عن حدث الإسداء المحدار أو الإيمة المحداثة وليس دايلة أولاد، إلا من كنا لحديث و هذا الوراد الإيمة المحداثة وليس راحية الكائلة اللي تقدر أنها لنا أن و من الطالب المطالبي الباسطية على معالى المحداث ا العناية، بأمر الصورة التي يرسمها لنا هذا الآخر ويكون بها

تعربة بيعة. قبل فترة وجيرة قرات في إحدى المنحف العربية رسالة قارئا عربي مسام بدعو فيها ألى اجتماع قلول الإسلامية ووجوب اتخاذها قرارا صارما بمقاطعة للبول الغربية، دون تأخر ولا استثنام لحقجاجا على للوقة الغربي المتقابل الذي تلاط و تصنعت متجنب عن ميانه سعويت استمان المتعنى المت

عليه من جهانة اطول النصان عمارة بوكاري من طفت بحرف مؤوالار عليه من اسفرن واسطول مدتجا أي نلك بأن شرع الله وينا مصلحة الإسلام والمسلمين تكبن بالضبيط أي قطع الصلة مع بالد الكوفر وإهله وفي الإستناع عن منة الطعهم بالقيادارة وبالسفارة والسياعة وما الى نلك



المصد : لل صور

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مات التاريخ: حلام الصحفية والهمل

---- من المقسسر ر ----

ديوسسر الفيه (خوان المسلمين ا

مكرم محمد أحمد

إقيل أسيوعين ، وفي دار يقابة المحامين المصريين، أعلنت جماعة الأغوان المسلمين على لسان عند من قادتها البارزين البيعة لنظام الحكم الراهن في الخرطوم ، باعتباره المثال الصحيح للدولة الإسلامية العصرية ، وقعت البيعة خلال الزيارة التي قام بها الرئيس السوداني إلى التقابة وسط ردود قعل غاضية من بعض أعضام مجلسها ، استنكروا أن تتم دعوة الرئيس البشير دون قرار من المجلس او دعوة رسمية من النقيب ، واستنكروا في الوقت نفسه أن يجيء البشير الى نقابة لها تاريخها الطويل في الدفاع عن الحريات العامة وحقوق الإنسان، وهو الذي أهدر حقوق الإنسان السوداني وقيد المريات العامة وعطل الأحزاب وأغلق النقابات ومعادر الصحف وأهان القضاء وفتيع المعتقلات لكل معارضيه ، وأزاح من كل المناصب الحاكمة في الجيش والأمن والإعلام والخارجية والجامعة ، كل الذين يمكن أن يكُونوا يوما ما على غير وفاق مع الحكم الراهن!

بايعت جماعة الاخوان المسلمين في مصر



الصدر: __للصيور

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مـات التاريخ : ١٩٩٢ برايو ١٩٩٢

نظلم الحكم السوداني على انه المثلل الصحيح للدولة الإسلامية العصرية المحدية المختور الترابي رئيس الجبهة الإسلامية في السودان، ونيس الجبهة الإسلامية في السودان المخوان عندما اعلن قبل سنوات أن للاخوان عندما لمسلمين في السودان جنرا مختلفا عن تاريخ الحركة في مصر، وإنه الإكثر قدر واستحقاقا نقيادة الإمسية الإسلامية

الجديدة ! ، من القائمين على أمر الجماعة في مصر الذين جمدت افكارهم وعجزت قدراتهم عن صياغة رؤية سياسية عصرية للدولة الإسلامية المرتقبة ! .

فى بدلية لقاء نقاية المحامين، وقف واحد من الشيخ جماعة الاخوان المسلمين، بيليع باسم الجماعة، نظلم الحكم السودانى الذي يجسد الصحوة والحكم الإسلامي الصحيح، ثم وقف بعده الاستلاء مختل نواحم شباب الاخوان معلنا، بيعتم لنظلم البشير الذي اقام الدولة الإسلامية العصرية؛

والحق أن جماعة الاخوان المسلمين ، رغم خلافها التاريخي مع الترابي حول الحق التاريخي للمرشد العام في قيادة التنظيم العالمي للخوان ، كانت صدادقة مع نفسها وهي تري في نظام الحكم الراهن في الخرطيع ، رغم الشبهات التي الماطب بقيامه المثال المصحيح للدولة التي ينشدونها ، لأن المهم هو إنجاز الهدف والهمول إلى سلطة الحكم مهما تكن الوسائل والهمائلة .

لم تانق جماعة الإخوان المسلمين في مصدر من مصول الجبهة الإسلامية الى سلطة المكم في السودان ، على استة الرماح وعير انقلاب عسكرى خدم الشارح السوداني وخدم الشارح العربي يُخدم الجميم .



المسر: المستقراب

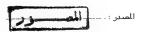
لقد قامت بها "البشير... الترابي" في السودان من خلال القلاب عسكري تم تصديره الى السودان من خلال القلاب عسكري تم تصديره الى الشارع السودان والدولي على أنه ثورة قام بها جيش السودان الوطني، لاتقاد البلاد من حرب الهلة مستمرة في المجنوب عن حل عادل ، وانتشالها من عزلة مضيفة تركت السودان دون صديق الوطيف، وقوضي ضارية تهدد مصير البلاد .

اخفى الانقلاب وجهه الحقيقي، متكرا علاقة بالجبهة أو الترابي، حتى تكشف الأم ووضع للجميع أن الترابي الذي الحرل المتقلف ضمن رجالات الاحزاب السياسية مع مطع ثورة الانقلا، بهدف الخدام والتعويه، هو الذي خطاه واعطاه الكنقلاب وهو الذي رسم خطته وإعطاه

مُدَّا الوَجِهُ المخادع !
باع الترابي الديمةراطية ليفرض
على السودان بعضا البشير حكما
لا ينه بالحريات ولا يحترم حق
الخلافر ولا يتبح الغرصة لاى من
مور المعارضة الحزبية التي كان
يرى الترابي انها ضرورية في دولة
إسلامية عصرية تقوم على
الشورى.

إن هذه المفاوة الاصيلة التي تبديها جماعة الإضوان المسلمين ، بنظام الترابي – البشير ، تمكس الفكر الحقيقي للجماعة ، الذي يخاصم الديمقراطية والتعدد المزبي ، حتى ان تطلبت الطروف ، ان تظهر الجماعة غير ما تبطن ، او ان تقول بغير ما تعتقد مسايرة للظروف او استشارا لها !





> فالديمقراطية شيء عظيم ومطلب دونه الموت ، ان كانت تؤهلهم للوصول الى السلطة ، لكنها بعد الوصول الى السلطة ، امر حرام وبدعة غربية وضلالة كانية وفكر مستورد .

الديمقراملية في عرفهم الراهن ، وصفة يجرى استعمالها مرة واحدة غير قابلة للتكرار، إن كانت تضمن الوصول الي الحكم او هي على حد تعبير الرئيس، الجزائري على كافي، مجرد وسيلة لانتخابات مضموناء النتائج تكون الأولى-والأخيرة . وهي بهذه الصورة ، شأتها شأن الانقلاب المسكري مهمتها فقط ، أن تصل أبهذه الجماعات الى سدة الحكم ، ليكون هناك وشدم أخر وترتبيات اخرى تقطم دابر أى فرصة مماثلة ، بالاجهاز النهائي على مؤسسات الحكم الديمقراطي وأدواته . وانتثامل ماذا حدث وماذا يحدث في السودان ، كي يستحق المكم هناك هذه الحفارة الاصبلة من جماعة الأخوان القسلمين لقبد كمم الاقبواه وسجن المعارضة ومنادر المنطف الى آخر

منتاومة القهر التي اثارت غضب اعضاة مجلس نقاية المحامين.

ولتتأمل كيف تغيرت تصريحات الترابى

الذي كان قبل انقلابه الأخير يملا العالم الإسلام حديثاً عن ضرورات التوافق بين فيم الديمقراطية والإسلام السياسي، إنه يرى الان رايا مختلفاً ، فالحرية في الإسلام المرابة عن الإسلام الترابي بعد وصوله الى مدة الحكم ، تعنى «الانتقال بالامة من حالة



المندر : اللمستوم

للنشر والخدمات الصحفية والهملو صات

التاريخ:... ١٩٩٢ الماريخ:

التصرق والشتات الى حالة الموهدة والاسجام الأمر الذي يفرض ضرورة وبد الطق والناس عن كل متعلقات تقت وحدتهم كي يتعلقها بالله وحده، وإذا كان الفرب قد انطلق من مبدأ متتلف يرى، ان الحياة شركة تمسطرع بالخبالفات والمسابهات، فليس هكذا مفهوم الحرية في الإسلام».

مُعنى الكلام، ان الحزبية على وشرك وتراث غربي لا يتوافق مع مقدر الاسلام لانها تمرق وحدة الامة وانسجامها وان ولجب الحكم الاسلامي، ان برد النفس عنها لانه لا مجال في الحكم الاسلامي الا لحزب واحد، هو حزب الله اما الاخرون فلحزاب الشيطان!

000

لا غرابة انن، ان تبليع جماعة الاخوان المسلمين نظام الحكم الراهن أن الخرطوم، ليس باعتباره المثل المصحيح للبولة الإسلامية المصرية كما يقولون ولكن باعتباره النموذج المسحية الذي يجسد فكر الجماعة في الديمقراطية والحكم.

ولا غرابة ايضاء ان تلخذ الجماعة موقفا مناهضا عندما تضع ضمن اول سبيف اعتراضها على إعادة ترضيح ميارك رئيسا لفترة حكم اخرى موقفه من البيمقراطية

لقد أصدرت الجماعة التي صمتت عن ممليت عن ممليت عكم البشير واعتبرته مثالا للدولة الإسلامية المصرية ، بينا اخيرا ليمن رقضها ترشيح مبارك ، لأن الديمقراطية المصرية غير مكتملة ، حيث لم تزل هناك قبود على إنشاء الاحزاب وإصدار المسحف ، فضلا عن القوانين الاستثنائية التي تبيع الإعتقال .

كان يمكن أن نفهم موقف جماعة الإخوان المسلمين، أو أنها أخذت موقفا مغليرا من نظام الحكم الراهن في السودان، ولم تعتبره النموذج والمثال للدولة الإسلامية العصرية.

إن جماعة الأخوان المسلمين التي تصدر بيائتها العلنية رغم كونها منظمة محظورة بحكم القانون، ورغم انها ليست حزيا سياسيا، تأخذ على نظام عيد، أنه لم يزل يبقى على قوانين على أطواري، حملة لابن مصر واستقرارها من جماعات تنشر القوضي والخراب في الشارع المصرى، لكنها تنسى انها وضيريتها في الصميم، عندما وصل الحكم الراهن في الخرطوم رغم ممارسات القهر العلني إلى حد مشايعة نظام وضريتها في الحميم، عندما وصل القهر التي لم يزل يمارسها ضد الشعب القمر التي لم يزل يمارسها ضد الشعب القهر التي لم يزل يمارسها ضد الشعب

ماذا تقول تعليقا على موقف جماعة ترى ان ديمقراطية الحكم السودائي اكثر اكتمالا من الديمقراطية المصرية ؟ اي سخرية بالمقل واي عبث ؟!

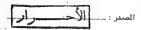


المصدر: ... اللصيوراً ...

ملحوظة .
.. ليكن وأضحا أنني لا أنتلاش حق ... اليكن وأضحا أنني لا أنتلاش حق الإخوان المسلمين في رفض ترشيح ... الرئيس مبارك هذا حق مكول لكل مواطن ، لكنني فقط أنتلاش نفاق الإفكار وزيك المفاهم وتردى المواقف □

مكرم محمد احمد





للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

١٩٩١ يوليو ١٩٩٣

كنت أمكن فى بيت يسكنه النصارى وكانبوا

التاريخ:

يقدسوننى أكثر من تقديسهم للقساوسة



احضر لك الدواء إلا بعد أن تشفى " إنن فما قيمة الدواء بعد الشفاء " .. وكيف يشفى وقد فقد الدواء

فيمصريحة انه لا دواء لذا الا بالرجوع الى الله سحنة وتعالى واذا كان علماء البينسة بداولوز: أن محوح وقيا اللكل تساوى زياسين قامداني ويقوان أن الرب وسيدا لللك تساوى زياسين قامداني المقالين فالله سيحنانه وتعالى يداول في سحاء بين المه من يوم أن عيداً لام أيل الإرض أسال له كـــــا الم من النام يعضى عرف إن ما العرب إن راب قبال ممن النام يعشى عرف إن ما العرب إن راب قبال الله من النام إلى الله منظمي ومن القبادة المعمل قبال إن لم حضرتني أعمي أن يتسىء . دواء المراضئة تطبيق الشريعة ويا المؤلفة بين طال تنظير في الهيئة بين المنام المؤلفة المعمل المؤلفة القبادة والمنافقة على بين المنافقة ووقا المؤلفة القبادة والمنافقة على المناورة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة على المناسعة في ا قال الشيخ عبد الحميد كثبك انه مع التطبيق الفورى الشريعة الإسلامية وإنه ضد القائمين بضرورة أن يسبق التطبيق نهيئة المناخ . وأكد أن تطبيق الشريعة في عصبرنا الصالى وأكد أن تطبيق الشريعة في عصبرنا الصالى

ايسير بكثير من تطبيقها أفي فيتر الإسلام.
وأعلن الشبيخ عشف أن نظام السيسة هو الذي
وأعلن الشبيخ عشف أن نظام السيسة هو الذي
الموضور بان أركين لمنظيق الشبيخة مخلا المحكم
المحق الألجى الذي لا يصوف أن الإسلام وأكد عن
ماروي الألجى إن الإسلاميزيان الإسلاميزيان المنافقة عن الرباعة الإسلامية وأكد عن
ماروية إن الشاء حريات الاسلاميزيان وهذا فو فض
ماروية النافة المحياة وينشر المجرة الأول

محصور الماضي الاسموم الماضي قلت : مل معتقد فضيلة الشيخ كشك ان المناخ مهيا الان لتطبيق الشريعة الاسلامية ؛ .. وهل هو مع الان لتطبيق الشريعة الاسلامية ؛ .. وهل هو مع

التطبيق الفوري أم بالتنريج ؟ قال : والله يا سعدي الولها الد صريحة منوية لا اقصد بها الا وجه الله : إن للجتمع فيه أمراض كثيرة ولا دواء لهذه الإمراض الا الإسلام .. فالقني الله :

عاوا. انفا لا نستطع أن نطبق الشريعة إلا اذا هيأنا لها الجو مذلهم في ذلك كمثل من قال للمريض ان



حوارمثير مع الشيخ كشك «٢»

لهذه الاسباب انا مع التطبيق الفوري للشريعة بسيسيسيسين

إنهم مسمسادور بقسمسر النظر ومانفصال شبكي: منعتهم من رؤية الاسلام الحقيقية ... الله إن فذه الحدود التي يحتجون مها وال

ينظروا الى الحديقة: الأنهم اصيدوا وفي مفس الوقت العربية برخل فيها وفي مفس الوقت العربية برخل فيها أشياء منها القدوة أو منها الضوب والحديد سنخان و منها القرب القرائية، و منها مع ذلك العقوبة ابن القرائية، و منها مع ذلك العقوبة ابن والعدد يقرع بالعما

لل مدورة الله في المدورة الله في المدورة الله في المدورة الله لا المدورة الله في المدورة الله في المدورة الله في الله الله تعالى، وليشابه حدولة الرائية .. فوالله لو النهم حدوله ما المدورة سائلًا لو لا في المدورة المدورة المدورة الله في المدورة المدورة المدورة الله في المدورة المدورة المدورة المدورة الله في ا

ريد في الطريق سلطان و الي بيديون.
عليه الأو و في السيطان و الي بيديون.
عليه لا الاستطاع إلى المستطل المستط المستط المستطل المستط المستط المستط المستط المستط المستط المستط المستط المستط المس

الحق الألهى المنافقة مثال رأى يقول أن تطبيق الشريعة سوف يقوينا قرر أن تحكم بالحق الذي لم يكن يعرفه الإسلام، المثال: أن هذا الكلام لاينطبق على

الإسلام بن مثل الشرى وليسر أيضا بنما يضاف واليسر الإسارية على مثل الشرى وليسر مقال مرقع بساورة على الدين كينوت ما عالم والسلام فيله إنسان مستقيم المسالي ولا يستخطيه إن السياس إلا وسيستطيع أن يحكم إلا أن النسورى أولا وأنبيسمة قبيل للاسترى من والخاسية المال فهو لا يلترى من فراغ

اجری الحوار سلیم عزوز

انها باش در السبط او الشوري الاند دنها وهم خرادة المتحد هذا انتا دنها وهم خرادة المتحد هذا النا القراء دان القراء الوقاع مصححت فاسطه به السال الانتاذ فحصحت فاسطه بدوليان وخصصتان فاسطه بدوليان وخصصتان فاسطه بدان وخصصتان بالمتحدث المتحدث بالمتحدث المتحدث ا

أهناك بيساء حرة تربيه وهناك سورى بر "العادات للشخصيدي إلى البدر أعاد العارات مقدسين إلى البدر أعاد العارات مقدسين إلى البدر أعاد العارات الإسلام العارات العارات المعارات المعارات العارات المعارات المعا

بعد الإسلام معر والق الدور ال

تحد راي شبياب للسلمين واكان يرى ان شامل رافل الدينة مون ان يدهم من الشار . وهو راجم الى الدينة امن ان يدهم من الشار . وهو راجم الى الدينة امن الله على المناف امن الله على المناف امن الله المناف امن الله في المناف المنا

لفلاح. البيعة هى التي ستضيء لك ل تختار لحسن بضاعة وتختار اعظم الناس خلقا وأضدهم رأيا الى عير تلك

احراب علمائية عند مناك من بطاك بانشداء حزب للاسلاميين فما رايك أن قال وما الذي يعنم.. انفى الول از العمل فوق الرض غير العمل إ



وُمِدُلِكَ مُقْضَى على الصَّلَافَاتُ وَنَقَضَى على الفرقة ونقضى على مايهر الإمن

والأماز." يوم بعمل فوق الأرض يكون ناك عملا أيجابيا في القضاء على

والحرية لاتختلف ولا تنخلف ونرجو ان مكون جميعا في الحرية سواء . لا

مكتب رأى ولا بحضر على كلمة، ولا نقف اسام مبدأ لإن خلاها في الرأى

لاياسد للود قضية.. وهذا من حق كل مسواطن أن يبدى رأيه وان مقولة والشيمس طالعية فيان الرأي بين

الصبيباء والهبواء واللاء راى صبح

وهدا يذكرني بقول شاعر النيل حاطة

● أمن العبــدل انبهم يردون للاء

وأن يكتر وردى ان الجق انهم يطاقون الاسد

اذات الملك مستصسونة لاتمس، الأذا

لانضع هذه المادة وتقسول «اصسول العقاصة مصسونة «لاتمس».. هناك

مقبسات لايمكر أن يعتدى عليها

مانحن فيه.. ثم أمنى تقبول الحسرية لاتتسجيرا

ادراهيم.

صغوا

بنهم وان تقيد اسدى كأن النسذور اللكى فيه مادة تقول



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

التاريخ : لحد.. لايتعرف الاسلام بالاعتداء على تحت الارض ، ولذلك اطالب واقسول افتحوا النواف لتستقبل الهواء النقى لذى يشقى الصدور.. هاذا ما عملنا والشمس طالعة مهذه ظاهرة صحية

بعضي فلك ان

لى الله عليه وسلم فرق متعددة وناس منكرون وناس مسؤمنون.. والاسلام برد.. أن الاسلام ينصو في الشيسمس. ولكنه ينبل في الظلام... ولكنه يمنوت في الظلام".. الإسسلام يؤمن بالجرية.. لانني اذا لم الل رابي بمبراحة وكبته فقد بنحول هذا الرأى

تانا المسيلة مسيحة من المستصيدي من مريد بان الومسيلة المطابسية المسيحة المناسبية المسيحة المس في رايك

المان المان المان المان الله الذا في عمر بجب ال تقدم فيه التربية السلمية العلنبة هذه رسالتنا فأذا راينا فيلابد ان مِشرع من بيننا من بنادى بكلمة الله سيمانه وتعالى فلا مَمِيع وَقَتَنَا في هذه الخلافات. لولا الانفـــُلابّـات لا أوافق عليــهـــا لانهــُــا ســُــؤدى الى فـننة عــارمـةــ والفـننة نَائِمَةُ لَعَنِ اللَّهِ مِنْ اللَّهَاءُ... دُانْيَا اذًا بخلنا عنّ طريق مجلّس الشعب فُهذا ليس طريقا موصلا انما العمل الذي يُجِبُ لنُ نَهِلُمُ بِهِ هُو التَّرِيبَةُ وَبِنَاءً اَلْنُفُوسَ وَلَالِكُ قَالَ قَائِلَ لَمُلَىِّ مِنَّ أَبِي طالب بالذا لم مختلف الناس على عمر طاب بدادا دم وحدالك الدامل على عمر وابن بحر والمتافرة الحقال المورن يافذا ان أبن بحر وعمر كاما اممرون على مثل اما أنا قامير على مثلك، فاذا كان المبتمع فيه اسانة وقيد كان وقيب اسانة مستلفين على الجسريفسة اولا أو انصف الذاس لاستراح القاضي ولبات كل عن الفية

واص: قطلهندا الذي اؤان به لاز تسمر السفينة بمعرعة عشرة كيلوا أن الساعة وقصل شهرا من ان تقرق بسرعة منكة كيلومتر: .. نحن أبي عبصدر التعريبة.. في عصدر بناه أن الرئيس الإمسريكي تيكسسون

العقيدة افليس هناك من يتهكم على الله ورسوله وليس هناك من ينهكم على تعاليم الاسلام. فلتعط الصرية

ف ضبياتك ترى انه في ظل تطبيبيق الشريعة الإسلامية سوف يسفح للعلم أنيين والشيوعيين وغيرهم بانشاء لحزاب خاصة بهم 🛘 قسال: الم يكن ايأم رسسول الله

ألى عداوات فلنفتح الإمواب ولنفتح النوافة وتنستنشق الهواء النقى. □□ فضيلة الشيخ من الإسلاميين

عمدما تولى حكم الولايات للشحمة الامريكية قال كلمة مأزالت لذكرها وترنُّ فَي انْنِي قسال وْلَنِ الولايِّات وتورن على سي سي المراكبية لإتحاض من أزمة مادية انما تعانى من أزمة ووحانية لقد وجعنا انفسنا اغنياء في السلع ولكننا فقراء في الروح نصل في الربّ

عظيم الى القمر ونسقط في خلاف خَيَادُ عَلَى الرَّضَ وَيَنَاءُ النَّفُوسِ؛ إن المئانع لاتبنى النموس ولكن الذى بينى المُصانع هي التقوس!".. صا القائدة (ذا جلس امام الماكينة مهمل او جلس على كربيني الثال ختائز؟!.. هُذَا كُله يِنَاسِكِي أَنْ يُخْسَعُتُهُ فَي اعتبارياً. ابنوا النّقوس على كتاب الله وسنة رسولة تشتقع لكم الإمور!!

1991 - 1991

اثاوة الفتنة

 قات: هنائتهام بوجبه اليك بانك تلير الفتنة الطلقية مزيقال 5.dalas

الْأَفْقَلَ: التَحَيُّقِ مِنْ مِقُولِ هِكَأَ.. لقد ب سب مسمى من يطوق هذا، لقد خطبت ومسجالان دروسنا لازيد على اللى شريط، الاختدى لازيالتي لحد هؤلاء بشريط ولحد فنينه تضوالـة طالفيـة.. بالعكس لقد كان القسس ياتون ليسمعوا الخطبة خبارع لاست. لاست. وكانت اعام ذلك وظائلت في بير لللالدمن سنة ١٩٩٠ وانا اسكن أَى بَيْرِ طَلَاكُ وَهِي تَكْتِيرِ مَحَفَلًا لِأَمْلُ الكِتْسَابِ، مَـاشْكُا وَلَحِدُ مَنْيٍ.. بِلُ أَنْ البيت ألذى كفت اسكنه في نير لفلاك كَأَنَّ نَصِيفُهُ مِنْ النِّصِيارِيُّ، نَصِفُ الشَّفَقُ كَانْتُ مِنَّ النَّصِيارِيَ.. وكانوا يقدسوننى اكشر من تقديسهم للسيسهم وكانوا يصرفبون على مشباكلهم أقالله يعظم لن هذه ضرية أماقيها مرية. ومنا أكثر للظلومين ونسأل الله ثنا ولهم العاقية.

F.OFY





للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

1997 1991



وهدوء، لايدكر صفوهم فيها مقارمة او ارتقاع صوت بالاهتجاج، ويلكم

لايد اسفران شريات آمن اليصيرة هن وجه قييج يجب أن تقبراً مثب مصر كلها رغالف مدير الأمن وكافيه ومن الاسب بأمره مسياسة الدولة الملة ف كنها تقف يقبونة في جائب الخمطهديين من الصلمين المزل شعب اليموسناء 山口 川田 南の子 للسيت ومقابه على خسروجه على سيؤسك الدولة؟ أم أننا

يتنا لانفهم شيئاااا ام أن مثلك سياستين وإهدة معلدة تنفدغ بها الشعوب الملارية عان رها، والأخرى لا منف الفريسية الدولية التي لا هم لها إلا لتبع المسلمين راقرهم) من المبوسية رافية بالقسكم ومقبولنا. واسما ياسة واحدة ومعيار واحد على النتم مسح الحسسرب أو

للكفي ٢٠/٧/١٢ عند كلضاركين في للالمر الذي تطعته اللجنة للصرية البعلة المعربية من إعمالة أكثر مسن ١٥ مهندسا ومعامياً فضالاً عن واقرع ١١١ إسبيا ف قبضة القرات للوالية للصرب منهم للإسف الخديد ثلاثة من الفتيان والصبيان أمرت السلطات بمبسهم ١٥ يوماً على دُمة القطفية. لتاميرة اليرسنة ينمنهور بعقس تقايش الهندسين والمعامين وقد أسفرت تطلق عن حكرمات الدول الإسلامية وتركك يذبح ويهاد لدة هام وتصفءًا ين يقتلون إغوائنا المسلمين ل البوسنة والهرسك ولكك مصاء المصمة اي شعقيق؟ وأي هزل في وقت الجد؟ أتحققون مع مهلاسيين ومعامين وأطياء احتضموا لقاهرة ظعب أعزل

إليتامي وألكال مالكم كيف تأمرون؟!! أتقلون في مسك المدرب البهرمين الذين يريدون أن تقم الماومة في مسكون ائي البذي لاتحرك إلا دواقع التضمامن الاغموى مع الفتصبهات

أتأسرون يعيس غيرة أينساه مصر لوقف وطني يغيق من الغمس، للسلم

E.OFT



المصدد: المعيي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ع ع حر أحر ٢٩٩٢ م



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

التاريخ : ١٩٩٠ - ٢ ا يوبو ١٩٩٢

القسسرار

تتمول مراتي إلى امراة ممنكة تقول في بلهجة شاصحة حين اقف أمامها الرشدي مالابسي: كُل اللي يعجبك والبسي التي يعجب الناس.

ولا أشاء بدُرِق الني صوب سلقي مراق يصف مرشا لـ الأرفة باسبان مروج يلطق المحافظ وليه أو يصف مرشا لـ الأرفة بالسبان مروج يلطق الماضيات الاحدث طبوط البيضة ريائلاني خان مرزع بالإفطائل طبين وقد اختلاف سامل بلو متر تحد بالما اللابس الفسلة الني القراسال المسركة يكيف استراحض ارتفادات ويسخر من الفيال بهره بجيباني: المد رفت بدن بهانا اللاباس، وتباحث من الفيال بهره بجيباني: المد رفت بهانا الباراس، وتباحث من المناول بهره بجيباني:

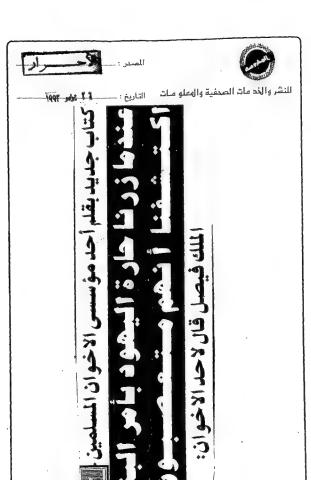
راخري إلى الشارح. قالع طالة و لا استطيع الا أن الشارع.
عارضاً رحاجياً أن معل اليم اللابس وقمل والمسئر
سائد تعديد أن معل اليم اللابس وقمل والمسئر
القالمة ترسل لعين أشعة خديديا مسئولة.. وزيتها للبالغة
بيا سائرة على طبية وماهمايين وتكافئ أن كل ما أصر من الدين ويافق الابران والإساطة والواحلة والواحلة ويشخل المتعدى ويافق الابران والإساطة والواحلة، ويشغل المناطقة المتعدى حكام الساحيان والآلوان فالساطة المتعدة حداداً ما

يُّمُ لَلَحَ أَخْرَى تَمَنَّحَ مِنورةً عَلَى فَلَافَ كَتَابِ عَنْواتَهَ: كَيْفَ تَتَفْرِينَ غَيْرِكُ مِنْ الْمَجَابِ؟ فَقَطَّاهُ الرَّأْسِ لَمْ يَمِنْدُ هَجُومٍ

الزينة وطول الداء لم يحل دون تحديد القصر بحزام ضيق يرسم غريطة الجسد واضعة جلية، وتجاررها ثانية تنمم متراجها التي تنفلما بلا رعى فالخمار والجلياب متعلان، متسفّان، تتباري طيهما البقع وتتبعث مفهما والحمة عرق مقاكم!

ياتي مؤل مراكس باحسمها الفريس القيض والطقية والمقطية الدينية قادمية القديمة التي من وإنام علي المؤلفية الاولية في المؤلفية الاولية في المؤلفية الإنجازية المؤلفية الإنجازية المؤلفية ا

ئەر ال*ھدى* سعد





المسدر: الأحسر الر

للنِشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ...

إنسكسم لـم تسأتسوا

السيسنسا هسربسا مسن عبد الناصر فحسب ولكن

لتصمموا لنا عقيدتنا





الثؤلف د/ مجمود عساف



المصدر:

1997 202 1 3

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو ميات

ِّ حُرجِنَا مَنْ دَارَ مُوسَى لَنْمُحُلُ إِلَى جِمَعِيةَ خَيْرِيةَ هَى الجِمعِيةَ الخَيْرِيةَ عرية وقالوا لثا انها لخدمة سكان حارة اليهود والحوارى للجاورة مِّن يهود ومسيحين ومسلمين وكان لعم مكان في هذه الجمعية هو أأطعم حيث قادونا آليه وليه الطمام الذى يعده الطهاة سلخنا ذآ نكهة يل اللمساب ويتكون من الشنفسار واللحم وللكرونة والحلوبات ويالطعم قاعة للطعام يها مناشد رخامية تظيفة جلس اليها مجموعة من الرجال والنساء بعقبهم شكله يهودى وسالت السينة للصاهبة لتا

البعض الاخر عن دينه شكان منهم للسيحي ومنهم للسلم . كانت السيدة في غاية السمانة حيث استطاعت ان تقتعنا ان اليهود

غير متعضيين وأن اليهودية شىء والممهيونية شىء لخر ولكن خاب فألها طأزنا وشحن على ألبياب الفادرة للكان بثقبل علينا لمراة يهودية عجوزُمنْ سِكَانَ المارةَ طَقُولُ في هياجِ شديد صَاهَدًا الَّذِي تَفْعُلُونَ ؟ لَكُد حبستموناً في البيوت وحرمتم علينا الشروج واتيتم بالفرياء نياكلوا اعاذا الهذا مُثلِ اإِنْ هذا للطعم قد انتابيء لذا وحرمتموذا الليوم من حقثا رُعَقَت فِيهَا لَكُراة للصاحبة أَنَّا وَقَالَت غَرَافَقِيهَا :ابعبوا هَذَهُ لِلْجِنُونَة ثم التفتت الينا وقالت لالميرونها التفاتا فإنها مجتونة .

● انت الرافعي .

سالت الامام الشهيد ذات يوم عنّ الطريقة آلتى استطيع بها ان فعسن لسلويين في الكتابة فقال: الرَّا لَمسطَّى صادق الرافعي بآهيت من فوري واشتريت كتب الراشمي في ذلك الوات وهي : لمجاز القرآن دورهي الكم والسجاب الإحمر بواوراق الورد.

قدم كتاب " أهجارُ القرآن " الزعيم سعد رُفاول قائلًا : كانه تتزيل من التنزيل لوقيس من نور الذكر الحكيم

وكأن كتأب وهي القام "تجميعًا القالات ظبرها مصطلى صابق الرافعي في تُلْجِيلات العبينة في ذلك الوقت ومن اهمها "الرسالة" التي كان بمندرها لحمد حسن الزيات وتثبرت بها مقالاته منذ عام ١٩٣٤ إلى ١٩٣٧ موقد قدم الكتاب الامام محمد عيده يرسالة مؤرخة في اشوال هام ١٣٢١هـ للوائق ٢٠ ديسمبر ١٩٠٢م

يقول الرافعي في بعض مواضع الكتاب كيل لارض جنبة :من تختارين رُوجُكُ لُوكُنْتُ لَمُرَاءٌ الْقَالَتُ الْقَاسُ الطيباتُ لَلْطَيِينَ وَالْخَبِيثَاتُ لَلْضَبِ وَلَى موضّع لَمُرِيَاوِل :ايجوع لقُوانِكم لايها للسَّامُونَ وِكَلَّبِعُونَ وَإِنْ لَمُلّا الشيع تنب يعاقب الله عليه :كان أسلاقتم ليها فاسلمون يفقحون للملك خافتموا أنتم لينيكم عانوا يرمون بانفسهم في صبيل قله غير مكتردين خَارِمُواْ انْتُمْ فَى سَيْيِل الْحَقِّ بِالْنَتَانَيْرِواْلْبُرَاهُمْ بَلَاذًا كَانْتَ ٱلْقَبِلَةُ فَي الإسلام إلا للمتأد الوجوه علها أن تتمول إلى الجهة اللاا ارتفعت لللان إلاّ ليعدُّادُ للسَلمون رائع المنوت بالحق ٢

ايهنا للسلمون :كوثوا هذاك كوثوا هناك مع لضواتكم بمعنى من

كان نَّنك بمناسبة الحرب بين القسطينين والعصابات الصهيونية ،إذ يقبول في خهاية فلقبال ذكل قبرش بيبلكة فلسلم فللسطين بيتكلم بوم

ساب يقول عبارب إذا فيمان قلان:

عما أعجبتي في وهي القلم: كأصبة الايدي فلتوضيقة" التي تحكي كيف كان شبأبُ الْأَخُوانُ لَأُسْلَمُيْنَ يَجِمُعُونُ التَّبِرُمَاتَ لَقُلْسُطِينَ فَي لَمَّد للسلجد وكيف كأن رد القعل عند للشايخ من رجال الدين يعكس مندان عند البُسطَّاءُ من العاملة وذلك باسلوبَ رقيق ساشر بيقول عن رجِـال البين والمجيب أن هذا الذي لايجهله لحد من أهل النين بعرقه بعش عَلِمامَ إِلَتَيْنَ عَلَى وَجِهَ لَقُر قَلْرَاهُ فَى لَأَسْجِد يُعِلِّني مُخَلَّالًا عَدِ تَحِلُـ بطبعتناف وتكلف لزهوه خليس الجبة تسع النين وتطاول كانه اللثنثة وتمسر كانه القبلة وانتفخ كانه مماثىء بالفروق بينه ويبئ الناس ريهو بعد كل هذا توكشف تعويهه لاتكشف عن تلجر علمٌ يُعضُ شروطه ، على الفضيلة إن ياكل بها خالاً يجد دنيا إلا في السجد فهو توم من



1 7 Jake 7991

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات التاريخ :

كلب الحالم الدينى على دينة .

وَيُقُولُ عَنِ الشَّبِّانِ لِلِّذِينَ مِجِمعُونَ التَبرِهاتِ ، وِلَا قَضْبِتِ الْمَمَادَةُ مَاجٍ الناس وقيهم جماعة من الشباب يصيحون بهم يستوقفونهم ليخطبوهم ؛ ثم قَلَمُ لَحَدُهُمْ فَخَطَبِ أَفَتَكُرُ فُلْسُطِينُ وِمَأْتِزُلُ بِهَا وَتَقْيِرُ تُحُولُ لَقَلَهَا وتكبتهم وجهادهم وتختلال أمرهم ثثم أستثبد واستمأن ودعا الهسر النفف إلى البنال والتبسرع والدراش الله تعطي ؛ وتقدم اصحبابة منابيق مقتومة فطافوا بها على الناس يجمعون فيها افلايل والاقل بن دراهم هي في هذه الحدال نراهم اصبحابها وضعدالرهم والحت بيِّحة في الكان ؛ فجاء الشطياء ووقف يفعل مايفعله الرعد ؛ لإيكرر إلا زمجرة واحدة وكان الشيوح الاجلاء قد سمعوا كل ماقبل فطرقوا يُسْمُمُونَهُ مَرَةً رَبِّعَةً لُوَشَامُسَةً ۖ وَقُرْعٌ السَّبَابِ مِنْ مَدِيرِهِ فَتَحَوَلَ الْيَهِم وجلس بين لينيهم متانبامتخشما ووضع المنتوق للختوم خلال لحد الشيوح سُمن أنت يابني اقال: من جماعة الاخوان للسلمين قال الشيخ هُم يَخَفُّ عَلَيْنَا مَكَانَكُ وَقَد بِنَاتُم مَانَسْتَطَعَمْم شَبِأَرِكُ اللَّهُ قُبِكُ وَفَي

● رجل قروی .

قال الراوى وكان إلى جانبي قروى من مؤاره الفلامين النين تعرف قفير فرُنْوبودهم والمبر في تبسلمهم واللذامة في تقرسهم . والمنظ في سحاياهم إلا امترجت بهم روح الطبيعة الخصية فتقرج مَنْ لُوضِهِمْ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ زُرُومًا لَحْرَى ۖ طَقَالَ لُوجِلَ كَانْ مِعْهُ بِأَنْ هذا الخطيب خطيب السجد -قد فائنا وهؤلاء الشيان قد فقسموه خما

ان تكون خُطِّية للسلمين إلا في تخص لحوال للسلمين .

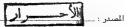
قَالَ وَنَهِمَى هَذَا الرَّجِلُ السَّادَى إِلَى معنَى بقيقٌ في حكمة هذه للنَّابِر السلامية غما يريد الأسلام إلا أن تكون كمعطات الالامة بالقط كل منبر لخُيِل الجهات الآخرى ويديمها في مسيطة الخطاب إلى الروح والمالي والقلب التكون خطبة الجممة هي الكفمة ألاسبومية في سياسة الاسبوع أو مسالة الأسبوع بويهذا لايجيء الكلام على للنابر إلا هينا بحياة الوات اليصبح الغطيب ينتظره الناس في كل جمعة انتظار الليء الْجِنيد وَمْنَ ثُمْ يُسْتَطِيعُ لَكُتْبِرِ أَنْ يَكُونَ بِيَنَّهُ وَبِينَ ٱلْحِياةُ عَمَلَ.

قَالَ وَلَخْرِجَ الْقُرِوي كَيْسِهُ قَمْلُ مَنْهُ مَرَاهُم وَقَالَ : هَذَه تَطِعام تَتَبِلغَ بِهُ والويتى إلى أأبلد عُم الرَّغ البائل في مبتديق الجماعة والتعيث أنا بِه الم القري من السجد حتى وضعت في صنائيق الجماعة كل ماممي والله حسبت انه لويالي لي درهم واحد غضي يسبني مادام معي إلى ان يقرج عنى .

قَالَ وَلَخْرِجُ القروى كيسه فعزل منه برفعم وقال : هذه تطعام التبلغ به والرباس إلى البلد ثم أفرغ البالي في مساليق الجماعة ،واقلنيت أنا يه للم الفرج من للسجد على وضعت في صناعيق الجماعة على مامعي ولله حسيت انه لويقي لي درهم واهد لقني يسيني مادام معي إلى ان

ويأول من خطيب للسجد وسيقه الخشبى وصعد الخطيب للنبر وفي يده سيقه الخاسبي يتوكأ طيه شما استقرائي النروة حتى شيل إلى ان أرجل قد بخل في سرهده الخطية شهو يبدو كالريض تقيمه عصاه وكافهرم يمسكه مايتوكا عليه ونظرت فإذا هو كلب صريح على الإسلام والسلمين كهيشة سيفه القشيي في كلبها على السيوف ومعينها





1997 202 17

للنشر والخد مات الصحفية والهعلو مـات التاريخ : ...



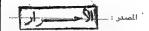
واعمالها.

ً الى سُيف من المُلب معلوية غير معلى الهزال والسقالة بلامة المال ولئة الحياة ومسخ التاريخ الفاتح المتعمر ،والرمز لخضوع العلمة وصيبانية الزادة ؟

قال: وكان ثمام الفرد، وهذا السيف الخشير، الذي صنعته وزارة فوقاك السلمين بان في طول صمصاحة مسروين معيكرب الزييدي فارس الجاهلية والإسلام أكان إلى صدر الغطيب ولولا أنه في يدم لظهر طبيعة في صدر الرجل كان وسام من الخشيب.

يقول من المعداء القديم غازات ذكات وبقال من ضاحة الملسفين الذائح يؤلالات أشك أن القليم الأنه حليق اللحيدة لم تواقد اليوم المناولة لقدوا سيمة اليانية إلى الخطاق الماسين مناسبة الالاحديث طعلت يقد منهم على الذهب التعلق في بعض المعدونة من العامة والقضاة العارسين المسمودية وحدودي تبولت لعالمي المساودة المناسبة المساودة المناسبة المساودة المساودة المساودة المناسبة والمساودة المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمن





للنشر والخدمات الصحفية والهملو مبات

التاريخ: التاريخ:

وادرت عيلي في وجويهم طألا وقال وسمت وقول لم أن مثينا . ميثنا في وجه صاحب اللاحجة، ولكا ما إمسرت قط أحية رجل عالم لوعايد أو فيلس في ولمناسل وأربيات إن إن أن عظيم ، إلا تكترت هذا المنى للشعري الدييج للذي ورد في يعض الإخبار من أن لله تتعالى، ملاكلة يقسمون والذي زين بني أم باللحن

وكان من السبعة رجل قراه الحيته عافية على طبيعتها ، فامتت وعقامت حتى نشرت صولها جوا روحانيا من الهيبة تشعر الناس الرقيلة بتياره على بعد ..

وَيِقُولُ مَنْ مَنِي الْاِستَجِبَادِ لَلتَجِرَحِ وَوَضَعَ شَرِهُ مَنَ النَّفَودِ فَي مغنوق جمع التجرمات وسكت اللَّماني وسكت الشيوخ وسكت المشوق نيضا ثم تحركت النَّفس يومي الحالة بأمد لواجم يتم إلى جيبه شربسها فهة شم عيث فيه اي بحث باصابعه، ثم نشرج الساعة تنظر فيها

و أنتكات الممرى إلى الباقين للفارج مندلية بتحقط البه والورت أن يد الذالت سبعة طويلة ولفارج سم كنا أصريت على استانك وجر القاس كرامة كانت في لابلك ودن معلمت اللمية الدورقمة اصنيعة إلى لمعيد بطالها بالما السابع صاحب واللاكميات الاجراء ولم قطرت عمان قيمها فيدنا يستحى اذا هو اللهرم واريخاس إذا من القورة من تخيط الجماعة.

اللثبات برسكت الشيوخ بوسكت المنتدوق فيضنا . سنات الإستاذ فهمي هويدى الكاتب وللفكر الإسلامي المروف بوكان

سفت (وصدت فهم مورض مصدب رسمت مستوب وساح برا بلاق في الله تعريز لانقام حد الأولان به الإصدار أن العلوق بلانيا استوب مصطافي مسافق الراقعي طول آرات له ۶ قال ندم عل كنه. كان الاستوب المارية المحارفة من الواقعين أم ملى توصية الاستام لهيد يعتبد إلى الحجوزالة مع المساحة المساحة الاستوبار والمحارفة المستوبة المستوب

السكسوكة والهردبيسة .

ديم مع الرحوم المتكور حسن كمال الفين الزيارة مساح لجولة الاجتراق مساح مو حولة الفرض من مثل المتكور حساسة مو حولة المتحدين هو دولة المتحدين والمتحدين مناهم المتحدين المتحدين

كان تقام جوالة الإخوان تربويا ورواضيا برابسه العكتور حمين كان النبئر يقدونه معد سعد الدين الويابي وجد القلي علايات المقاليات الماسات الماسات الماسات الماسات عام 1944 هذا انتقام هو توالا التقام العساري التراكز والي الماسات عام 1944 والتصدر في عكير من للمارك باليادة محمود عيده وشيره من ضياط

وكان لابد لمضو الجوالة أن يرائي من كلساف حديث إلى كلشاف راق إلى جوال من طريق لفتيارك تشمل لنواح العقد الملاكمة الأفراض المتعلقة والإسمافات الإولية ولكافة الطوف التي التي م لها نميتا إلى ذلك المسمر لافتيار الإخرال لينتكوا من رتبة كلساف



المصدر: ...

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

حديث في معند وبق مستمام إلى مجموعات يتحوي منه معند وأق على الاقل . ولا حدان مومد فقد ام وكان الشيخ مصحفي فعالم وقيس الاشوان بعدت فعد مد الشدف على الموقد قدم لذا المعلم كانت الم حدة عمارة

بميت غمر هو أنشرك على للطبخ قدم لنا الطعام كانت الرجية عبارة عن رغيك من الخير ويعض من الزرز وصحت من الخضار الطبوخ كان الطعام لديزة إن الأميخة خاصة تثين الأشهية مسالنا الشبيخ مصطافي من كند ذلك الطعام طالل إنه غيره يسمى سبكا ولو يقصمه لنا عن .

مند ثلث الخطام طلال إن شهره يعسل سبكا ولم يفصوط لكا أن المراح المناطقة الم

لا عَمْ الإِمَامُ مِيوَضُوحُ السيعا والمنكسوكة سال الشيخ مصطفى انتمام عن سرمه بنا فيه الشيخ مصطفى إلا أن يورح يسرم. اما السيعا فقية بحث قد الإضاف ليشتري بوراخ مهمية وطائرة إرزيل المنامم بنامسة أوروش ولات القام بصل يقرأن وتصف ويراش و رزيح وحمر البحمان في الزون والفافة اليهمة المضافة والمقامة المضافة صغيرة ثم أضافا إلى خلالة القامعية بعد أن فرس الراصعها المشاطة أماما بالمساحة حضيات إلى قال الله الإساد من للان

سالذاء عن سبب تسمية هذه الوجهة بالأسكا طقال إنها كلمة لإمعنى لها تتفل مع درع العلمام الذى لاصحاب له فاسميناها "مريبيسة" لأنها تعدل خوما من التقبطة مايين هرس للطعمية الى تقديمة الصاحفاة التى تقديد النبس «المصرياراريّن في فاخلها .

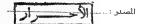
لى المنصوعة علد على القيم مصطفى عنهها بنائه علمها قلع الازر في الله استخمس ان يقشى بنائه في الأولى جهان الخاه عليف بالانفاد التخلف من الازر القلوط في حيث الدراكة الأولى المشاري بخمسة فروائى دين طورتى بناغ علما في مهم، المؤلى عن أمم الذين ويران البلاؤل واللى محيدة للذين إلى الله والمثال ويضاع ما المنافق ويضع ماه الآن بعجية للذي بالسكر على الذار إلى ان صارت القليمية الشيكا المبيها

ضحة الإسادة (لإمام كثيرا على فصرات الفضية مصطفى القالم بالذي تجزيجية غنه الله والمرسول أنها يستوث 7 الرأما وتحف القران . - الناب قالمين مصطفى العالم بالرأم الله الله عن محرج هد قد الواقعة - يشخصه والريمين عاما في حال قران ابن الآج الإساداذ بهجت خليل في - يعدد مسرنا العساس ولخصتك على ملكان يضافط ناساد العموة من تصرفان كفية لتبت على الإلتمام

قال لى اللبيخ مصطلى المالم - وهو العالم اسما والمالم اللقيه حقا ومسقا - انه حيثما جاء إلى السعودية في الخمسينات ومعه بعض الاخوان رحب يهم فلك سعود رحمه الله ثم لا تولى الملك فيصل الاس

قدمه جازلة للله فيصل الى بعض الإمراء ورجال الدين - وكان معه





1997 JULY 1 1 للنشر والخدمات الصحفية والهملو مبات التاريخ :

اللسيخ مشماوي خاللا فميات هؤلاء الاضوان الينا هريا من عبدالنَّاصر فحسب تواكن ليمتحجوا لنا عليتنا السافية . ومئذ نلك اليوم والقبيخ مصطفى يعتبر مستشارا للملك بغيرمنصب

لقد تعلم مصطفى العالم من الإصام الشهيد وسارطى فهجه بلتك نال ثقة الحكام وللمكومين في للملكة الموبية السمونية بالتي استضافت عثيرا من الاخوان ورعتهم والقضل في ذلك يرجع إلى متعان بي اللك عبد العزيز ال سعود والامام حسن البنا من روابط وليقة منبعها المعل على نصرة دين الله وتطبيق شريعته السمحة المدالحة نكل زمان ومكان . الفتوات

عان لفكر الاخوان للسلمين وبحوتهم الاثر الإعبوطى التقوس اللي ضات سواء السبيل نهذا نيس عجيبا أن تجد الفوقة كانوا من قبل من الخارجين على القُلْتُونَ للى أنْ هناهم الله قصاروا قدوة طيبة يُقْتَدِي

كان الأخ الحمد ثار-كما قال لي خلطع طريق بوكان من قرية من قري منبأ اللمع بالشرائية وكان قريا يهآبه أأتأس جميما وله أتبأع ياتمرون بامره.

حضَّر مُعاضَرة للاستاذ الإمام بمنيا القمح فاصليه شماع من نور ، ثم التقى بالامام بعد الماضرة وجلس يتحدث معه بدم زاره في الركن المام وتكررت الزيارات خلِاً بأهمد ثار يمنير من اعظم النماة إلى الإسلام انعق والامتداء بشريمته بوخوع الله لسانه الخطاية غصال عُطيباً يأسر الناس بروحانيته العالمية .

كأن يتقن التحطيب واللعب بالمصناه بحكم سابق غبرته شمدان يطمئة التصطيب في مُحْسكراتُ فُرق الجوالة بالضَّراقية .

رحمة الله وأسعة بحيث كان مصابا بحصى في التغيتين وتوفاء الله

في السجن الذِّي وضع فيه مظلوما . كذاته فإنّ من اللسشمنيات اللافتة المتكل في الاخوان : الرح ابراهيم كروم كأنَّ فدّوة لاسبثية وكان يقرض على للتأجر هناك الأوات لحمُّ فِيهَا مِنْ لِلْطَرِينِ وِالْلَصِوْصِ وَكُأَنْ يَقِطَعُ شَارَعُ السَّبِيَّةِ رِاكْمِهَا حصاناً لبيش وبيده التيوت الثانهير ،وخلفه الاتباع رنجلجاً .

أي لمد اليلم بما يحولن السبتية الساد الامام ليلقي علمة على اهل الحيء وجمعوا من انفسهم تبرعات لاتعاد تعلى لأنامة سرادق معاير. علم ابراهيم كروم بالاس فأخذته النخوة لللبهورة عن الفتوات بوذهب بتلسه إلى أمنعاب المتلجر يجمع متهم التبرعات التي فرضها طي كل منهم وأي لاساء عشس الاستاذ الإمام إلى السرادق وحكوا له ماقيمه البراهيم كروم من مساعدة القريه الإمام أقيه وصار يؤثره يالمديث قبل الخطية ويعدها.

نَعْبُ الرِّاهِيم كروم يرور الأسام في دار الأشوان للسلمين بالملميية الجنبية طمحضر حنيث الثلاثاء واستمع آلى كلام عن الإسلام لم يسمعه من لمد من قبل غنطق قلبه بالأمام ومن ثم بعموة الخوان اللتي وجد قيها إلى جانب النعوة إلى الإيمان المث على القضائل والشهامة والستعداد بالقوة واشذ يتظر إلى شعار الاخوان الكون من سيفين بينهما مصحف وتحتهما كلمة أواعدوا ويستمع إلى هذاف الاخوان :الله غايتنا والرسول زعيمنا والقرآن بستورثا والجهاد





التاريخ:

١٩٩٢ يويو ١٩٩٢

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

سبيلنا وللوث فى سبيل الله اسمى امائينا فوجد فى بعوة الاخوان مايشيع تأسه للؤمنة بالسليقة وما يفي بماجته إلى استخدام القوة مم الاعداء .

آخر مرة التقيت فيها بايراهيم كروم ، كانت في محتقل العاور علم ١٩٤٩ خان يسيرفي الفناء شامحا نوره يسمى بين يديه . ﴿ احتمارات .

كان الإسام القلهيد الذا وقام اختياره على شخص ماليكون مساحة له أن أميناً على سر من أسرال الدموة بيخذيره أولا أمن اخذاصه وصدافه ويتبي له بالتجرية ممه ما إذا كان صالحاً أوغير صالح للعمل الذي يوكل أيد، أنزال نجح بختيره من العزبي المناسبة على الديانة على الحياة على الحياة على الحياة على الحياة

من ميث الإشكاص عمان يسمل الشخص لاراتها سرأزالا هار إذا هدف القلاب في الإضافة إلى الإصافة القلاب في الإضافة الي الإضافة التعرف إلى الموافقة كمان مثل المسأزال يقم طلبه حسيثة النشق بعض الأضوان من السأن لم يعجبها مساولين أم يسميان أم يعجبها مساولين أم يسميان أم يعجبها أم يقال المساولين المن المساولين المنافقة المنافقة المساولين المنافقة المساولين المنافقة المنافقة المساولين المنافقة المنافقة المنافقة المساولين المنافقة المناف

المستطى بالقول له لالهما و يمثلا أو حدث لله في حياة حسن الهيئا ، حدث قاله من قبل أي اصل معهد الميثا المطبولة و معشا على سابل متنام القداس خلقات له إن موم الأخوان المسامي بخير حسن البنا الميثا إلى في نشر يضحمود ، إن الإيمان بالإسلام لواجع على طباعة الميثانيا وارديات الميثا إلى الميثانيات محمد رسول قلك مي لا تصلح الشياعات الإيمانيات والميثانيات الميثانيات الإيمانيات الميثانيات الايمانيات الايمانيات الايمانيات الايمانيات الايمانيات الايمانيات الميثانيات الايمانيات الاي

أَوْلاً أَمْنَ الطَّيْقُمَى بِأَنْ لا إِلَّهِ إِلاَ الله بولم يؤمِّن بِأَنْ محمداً رسول الله ، فهو كامل الكتاب الذين يؤمِّنون بالله فقط بولايمترفون برسول الله صلى الله عليه وبطر .

يهي الرحورة الإمارة بالقارة ومساحيها مما فلسنا جمعية ولا تشكيلا لجنامتها إلى ثما تحالة السعد القالة ويرضان ليكون أنه ال اعتماء ويسامة والهجمية الالتجاهات المن دولة الماديد من الإيمان بها والسير مثن فيها بناسية الماديد المناطقة القارة مثى التقامية بما رضاة بولا قال المناطقة القالة ويتان ويتان إلى الحالة القارفة يتأنيا فقدمين فقط على القائمات الخاص وقائدة في القائد بقدرية قتل عبد العالمة والوجوة الماديد

(البتيه العدد التادم)



المسدر : الأحسران

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مـات التاريخ : ٢٠٠ يوير ١٩٩٢

والذين يستهينون باكل مدينة أو دولة ليسسوة من الإسسلام في شيء كما أنه ليس من الإسلام أن نتــقـابي في تحـصين لشوره . ولحكام أموره ورد عدو متربص به يرود الإنيان على شواعده

به يريد الاتبان على قواعده واجتياح كل شير من ارضه . الشيخ مصد ولكنا نبدا ظاهينا لا انتى اصارح الشعوب العربية كلها بانها يوم تزهد فى الإسلام فسيرف القر فيها وياتى بازكى منها والسرف وإن تقاولوا يسلينل قوما غيركم ثم لايكونوا امذاكم.

أُعَجِبَتَنَى أَبِياتَ للشَّاعِرَةَ عَلَيَةَ الجِعَارِ تَقُولَ فِيهَا : الله كرم بِالقرآنِ امتنا

ما انتم أمة القرآن: ياعرب ال خلفتموه وغرتكم يفتنتها تلك الحياة وهذا المال والذهب ومن قبل ذلك تقول

والنّسب الدق أنّ أأرسُّلك الواسيد بين هذه العسيد بين هذه العسيد بين هذه العقبات الله متعالقا أماما على المتعالقا أماما على هذه ويضائم من الطاقة ويضائم من الطاقة المتعالقات الإنتاج المتعالقا المتعالقات إلى المتوارد ومن الحجول المتعالقات إلى المتع



لي إيم الإنهار الفكري الإيجوز أن يعرض الإسلام عقل كيب ولي أيم الم السلام عقل الأسلام الم عقل الأيم الم الله المسلم الم المسلم ا

دريكم الأطلى وقد واقبت وقارنت فوجدت اننا مضحنا الأنجليز يوم اقترفوا مضحنا الأنجليز يوم اقترفوا جسريمة دنشسواى وسوينا وجوههم في المشارق قرية شيق فتها الأنجليز بضمة نفر من النفس ، وانخلوا الفرع والانسى ،

على به السنخان المسخوات المسخ

غرب حكسوا بأسم الجساهلية المربية أواليسف العربي أو القومية العربية بعدها أعلنوا تجريمه من الإسلام وعويتهم إلى منطق عمرو بن طلوم يغاة ظالمان وماظلما



المسدر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات

يقول المؤلف وإذا كان الهدف النهائي

ل ١٢٥ صفحة مقسمة بين غمسة فعسول ومقدمة، مسدر عن المركز العربى للصحافة والنشر ومجده كتاب والحزب الإسلاميء اللستأذ وعالل الجرجريء. وكما يقسول الؤلف ف القسدمسة

فالكتاب ومعاولة لتناول جماعات الإسالام السياسي من منظسور مختلف

ول للقدمة أيضاً ينتقد للؤلف موقف الدولة والجماعات الإسلامية

معاء ساعتبار الطرقين ومتطرفين فكرياء، وهي الرؤية التي يوضحها أن القمسول الأول والشاني والشالات والرابع.

المصل الأول تحت عنوان والعواة رجماعات الإسلام السيأسي -رزية نقدية، وفيه يسجّل للوّلف أن والآلة الإعلامية المكرمية شنت -بدهم من مفكرين وكتاب (محسوبين على التيار اليساري)- عملة واسعة النطاق لامتعاه أحسساب القرار (الامالاء والرمامح ليشاسأه شبد المركدات the Kape

و ﴿ ٤ أُسَام المصل الأول يقسرر الوَّلَفُ أَنْ وَأَمُولَةً تَعْسُدُهُ إِضْفَاهً مَا يسمر والإسد الامير المستظمر) من أأن يطنه لاسهاب تتعلق ومشالانرة النصرأر هدنا كالتدار وقسدرتهم عق الإهدَ عُ، و الدوسة الأستاج في المواحجة إِذُّ الْإِنَّهُ أَهِ. وَيُتَمَا إِلَىٰ الْمُشْرِبِ، وَهُــُو شَهِرِبِ يِعِهِ وَ النَّلَاقُ الْمَطْورة أَوْ بِأَنْهُ اللاكمة (شرب تحدد الحزام)

يتنساول المؤلف ف الفصل الثماني والسافات وجماعات الإسالام السياسي، ثم يَنْتَالَ سريماً إِلَّ القصلُ الثالث وعنواته وجماعات الإسلام السياسس والبوابة – رؤية نقيية، وراضع من العنوان أنه يصنع ثنائية تطليقة مع الفصل الأول الذي بيدا من

مراقف الدولة، بينما بيداً الفصل الثالث من مرقف الجمأعات الإسلامية. يقدول للؤلف إن هذاك خلطاً ف

متأك غلط بين الإسلام كعين منزه عن الشاء وبين الفكر الإسلامي، وهو لمِتهاد يعتملُ العسواب، كما يعتملُ

وهنساك خلط اخسىر بين التربيسة السروحية وبين المنهج الأخسلالي ل تغسير الظلوافسر أأسيساسيسة وأن القصل السرايع (جماعسات الإسالام السياسي والديمة راطية)

سيل الرمسول إلى عنا الهدف تُغتلف الطريصق إلى حزب إسلامي

من جماعة لأخرى،

لأية جداعة إسلامية سياسية هس

المكم بما أنزل الله، والذي يمنّي عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن

من الثراف أن القمسل الخاه ریستان بریاده به انتخاب در الاستانی الاستانی (الحزب الارستانی) آل آن التحق من تلهور الدیمقراطی) آل آن التحق من تلهور حزب اسلامی مال آساس آن الاقباط سیطانین حزبا ایم هر تشوف منطقی و مسجع آنا تم افتقل آلید من منظور شانانی و هنا نجر وارد الار الشاهی بعدزب إسلامس يقميدون أن حملية التقديم يمكن أن نتم في إطار رؤيبة إسلامية، وهي رؤية موجودة أيعلا، إسلامية، رهى رؤية موجودة معد، ومن المكتى، بل ومن القوقية أن يكون مناك النباط بين معلوك هذا العرب، ويعد استعراقي النجيرية العوائدية الروسية أن إوقيل النبيرية العوائدية للوسية أن إوقيل النبيرة المية إلى المرافقة القائم عن إسلامي، ومنها: أن تنظير النبيرية عن فور الوسي على للمشعه، بان بلتسرة العرب الإسسالاي لل من تاريخ العرب الإسسالاي لل مان يقتصره العزب الاستخاص له برناميه برضرح بنبا الشغه وان تلتزم المكرية والمحامات الإسلامية وبالتمايلان عد عدم داني الانخر، ويقترم الحزب الإستادي بضمان طرق القراب وبالقرادة للنظمة لعمل الأصراب كامة في جوانيها



المددر:..





للنشر والخد مات الصحفية والمملو مات

ام ازالة واء



من هو صناحب للمطبحة الكبري في تخريب وتنميي معمر ؟ ومن هو الذي يسمى الشحويل المعتمر المدري الى قابة يستطيعا لأوجوان وتشكيا شريطة الشناب ؟ ومن هو التأديم حتى المساهرات المراكبة المراكبة المساورة المراكبة المساورة المراكبة المساورة المراكبة والكرافية في الشامرة المساورة المساورة المساورة الموادية على المساطة المساورة ا

هؤلا جديدة ... في من ضدة الإمر والإعباء تتطفر لهول للأساة ونحن نظرا ونسعه ونشاهد هذا النشوء والهائل والقصدة ولحيف الذي حدث في جدار ونسعه ونشاهد هذا النشوء والهائل والقصدة وليكن المؤلدة بها يؤكد الهاء بعدلة السؤود الشخصية المصرورة في والم العالية والماليونية من يؤكد انها بعدلة السؤود لم الهاؤرة والشخاصة الاخيرة التي نسبق الاحمار والأنجار واقدار وسوف نظل تصرح من الاحماق إن المحين المنافرة وجدم من نجل الذي الانادة هذا البدر والتالية

كافية الجنهات المسكولة لزاء هذا الظلم الفادح لكي **توقف** للوادرة وتأثيل القطة. واست الوم السيدة رثيسة القسم وجدها صلحية للصلحة ولكن الوم ايضنا وينفس الدرجية من شياركها من اعضياه

و استرسان من بران عبال الاجداء العام التي يعشها و من استه الطب من بران عبال عبال الاجداء العام التي يعشها و من المسته الطب بالدم والعالم والطباع والعان الإصار على الإصار على الإصار على الإصار على الإصار على الإصار على المستهدة والمستهد الوصاح المستهدة و المؤمن المستهدة عبد راحات المائدة وان المستهدة والمستهدة المستهدة المستهدم المستهدة المسته ميد. وصد على أمل إن تقع كارثة أو فهب اعضار أو خود كل بوج جديد على أمل إن تقع كارثة أو فهب اعضار أو ذها مصيدة أو وحدث طوفان يجرف امامه كافة مؤسسات السلطة المساعدة، وهو في هذا يريد خدالامان الإسلامات المؤسسات واستصرارها على هذا الحال يمثل بالنسبة له يونسندان اكته قائلان من فرع فريد يضرض فيه الى تخليب هلاكا محلقا اكته قائلان من فرع فريد يضرض فيه الى تخليب بشرء حتى أراد ال سحق نقيق بالله صعه كل مقومات هويته مناهضيدته وبالذالى فهو ببحث عنا يقلصه وونقشاه من هذا المذاب خاصة عن أن خان صبره وقاك احتماله وأعياته

هذا العداد خلصة معارات للم صدره وقعة المشاعدة ومعهد الميدة لرئيس معارفية ولي صحره حترات الميدة لودين والمرحدة من الميدة للمراحسات القريدة المحدث في المراحسات القريدة الميدة الم سبب (استياسات فللشلة لفوج لاحتران تحت وطالة الجيرة الجمري والل الساحة في اليحيدة في المسلم في الولي طلق ليجها في يعتم بهم أخوج بمنطوق الموادات والمواجه للحال الي المستدد القال إليان المالة المالة المسلم المالة المال انه يقمَّى احلى سنوات عمره واكثرها حيوية وطالباً وانتاجا في لافيه سوى التعاسة والهم والباس والإستعداد

للاندراف مدموره. الهم نتداق في هم اخر طالعتنا به المسجف مثلاً ومن هذا الهم نتداق في هم اخر طالعتنا به المسجف مثلاً أخل اليفو وهو خير بالنامل بالنامل مثلاً أخل أن النامل ومناكلة أخل عن مصر هذا المتواد أن وليخسب مؤاد أن وليخسب مؤاد أن وليخسب مؤاد أن وليخسب مؤاد أن وليخسب المؤاد أن وليخسب المؤاد المناكلة المنا عير مسبوق وهمنه جمس عسره معيه من بنطوقت فوظه لتحديث ابن السيدة الرئيسة الذي جاه ترقيبه متأخرا. ويعد ان واقق مجلس الكلية على الترشيح المجيب والمعيب والى الطريق الى رئيس الجناسمة ، او بعد ان وصل اليه الأصر لا ادرى، انطاقت شكاوى لولياء امور الطالبات المتأوقات الى

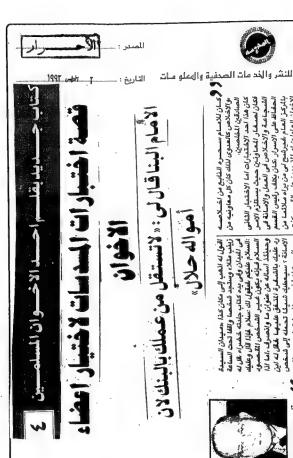
مجلس أسسمية الذين البلوا أن يضموا الفسهوا في ملا للواحد والون مبلوا أن يضموا أن السيام للواحد اللواحد اللواحد المبلوا الإسراء المبلوا الإسراء المبلوا الواحد المبلوا الواحد والتاليا المبلوا ذلك لان القوم لإيبالون ولايهتمون ماية شكاوى واو طفت

در الأسلامي المستواد المستواد والمستواد والمس مد د دوبهره على هذه يعدن واسبه على هو قادان يورو عن هو أو والت التعيير عن المسلم الما التعالقيين من المسلم المساعد عن سواط الإيلي المسلم التوريخ والمها القولين وهر ذي الما المراس اليميا التوريخ والمسلم التوريخ والمسلم والرجاف المسلم والمنا إلى الما الميان المالة المالة



المصدر: المحمقه

مصميين من محدو الاستخدى بعض انتظر غار كونهم محددان أو المداني والهيد من وراد الله وأشع وجلد وهو استخان السلام الذي يوليه كل مصور الاستجداد والإنصراف واللساد أوليان على فرق الفطال. كالب المقال رفيس غلمي اعضاء هيلة تدريس جامعة اسبوط



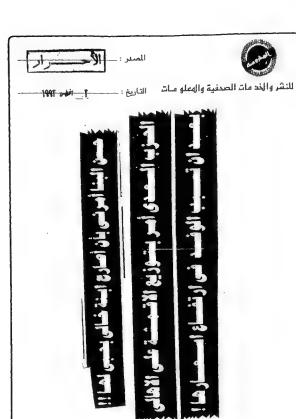
القول له اذهب إلى مكان كذا مصيدان السميدة

بوالاخلاص كالعدوى لذلك كان كل معاونيه من

،ا احد الإختبارات اما الاختبار الثاني



illy : L. Acage amle





المسر : الأحسران

للنشر والخد مات الصحفية والهملو مبات

التاريخ: ٢ يغلس ١٩٩٢

وبالفحل يذهب الرشح للمكان ويتلقى من للشخص للقصود نفافة شعة تطعة حجر، ويقول له : هذا مسس بخذه واعطه لفلان الواقف على محطة الدرام امام جاب السعب وهو يرتدي حقة زرقاه اللون فاذا تبين له ان المرضح قد انزعج وافقهر الحوف طاعة بهذا له الاجذاء

سحب ما مسجد مسجد مسجد وهو يردين عده زيفاه الليون مؤذا دين له أن الرئامة تقرأ من الطبق المراقب المراقب المراقبة للمراقبة المراقبة المراقبة المراقبة المراقبة المراقبة ملح المراقبة ونقذ التطميمات فإناء كون قد نجع بالفضل وحينكذ ينضم إلى الفاقة العاملة للخلصة الدافيّة للسر

أما الأخديا الثالث فهو يكون لكيار للعاوفين للأسام بعيث يحتمع جهم قرائدي ويورش على الواحد منهم رايا يعلم فضيلته أنه سخوف ولا وزان له الحققة غيادة ابدى الشخص اعجاباً بالراي وهماساً له بنامياره راى الأمام وصار فواقعة منطقاً ناميان الإمام يعلم عنى الواقة منا الشخص الفناق وعدم الإنجازهم بقيضمه في نفضه ضين الواقة الذين لايعتمد عليهم في راي الواضيسة بقاماً الذي يتبيم في هذا الذين لايعتمد عليهم في راي التي يعارض الراي ويقافي عزيه .

ليت رجال الإعمال من رؤساء مجالس الادارات وللديرين العامين يتُجعون هذا الإسلاب في الإصتبار لكي يقيحوا مستشاريهم ومعاونيهم ويتعرفوا على مدى المدق فيما يشيرون به .

● مشروع زواج

لذكر انى التحقت بكلية التجارة عام ۱۹۳۸ على كرة منى فقد كنت المنى الالتحاق بالهندسة لاتفاقها مع هواباتى فى الرسم محصلت على ۱۹ من ۲۰ فى الرسم الهندسى فى الثانوية العامة بـ

وكان مجموع المواد الرياضية المؤمل لنخول كلية المؤسسة بتضمن * الادرجة المؤسسة الفرائسية والعجب وحساب للاقلامة والقحاية الراضافي والمخالفات الواسمة المؤسسة كما كان يقضمن • ١٠ درجة للطبيعة والكيمياء وفي حين انن حصات على ١٢ درجة من الله ١٠٠٠ الاولى بقر الحصل في الطبيعة والكيمياء الإعلى ٠٠ درجة وهي الحد الانجل للتجاح على الشريكية الإنسانية وهي الحد

ولنا المغل من باب كلم التجارة وكانت انذك فى للنيرة محل معهد التحاون ان وإنا المغل من باب كلم التجارة وكانت انذك فى للنيزوري فإلا المنزوري مطلال المنزوري مطلال المنزوري مطلال المنزوري مطلاب بالمناز المنزوري مجهدت المرحدة مجهدت المنزور المنازورة حجدت لم تكان مثالك المنازورة المنازورة المنزورة المنزور

كانت تلك صدمة قاتلة لزملائى بوجه عام ولى على وجه خاص لائى مخلت هذه الكلبة على كرة منى طرائت تلك للقالمرة وأسبابها الطين بلة واصبحت ألبلوى بلوتين .

بالبنا في مبنى الكلية ذاك عاما ولحدا ثم احتاج الجيش البريطانى اليه عام ١٩٣٩ بعد أن بدأت الحرب العالمة الكانية بقاجلونا منه إلى ملحق تم بناؤه لكلية العلوم في جادعة القاهرة بالجيزة .

كنت استن في مصن القديمة ثم في حي الروضة بواسير يوميا من هناك إلى قصر العديف فالغنيرة لاوفر احليمات هي اجر الترام بثم تحول ذلك إلى سير اخر مضن إلى العيزة وكان أنا استاذ للقانون الملكون محمد ميجيمة كبيرا ماحينة أقله في الطريق إلى الجامعة ونتسلي معا بتبايل الحديث حتى نصل إلى الكيلة





للنشر والخدمات الصحفية والوعلو صات

التاريخ : ٢ الله ١٩٩٢

في عام ١٩٦١ القدمت للالتحاق بالكلية المحريبة ويكلية البولنس في الاقتداع كالما بالمواحد في الاقتداء برمست في كلسان الهيئة في الاقتداع كالماء بطارهم من التي لم ادم الخليلة لجنة الإصحاب أي ين مفهما ، في حين المن كذت والقاء مع فيرى على الباب الذخري اطا فسامة والماء الخمواج واستمحيم الما أو الإمام معمق هذا الله المراحدة تكرني أن والإملائي واسمعة بكان نقدا امرا شماله في مقول الحريبة والدوليس كان كلف الهام التي الراحدة هذا وبالا على إذ كان في موام المحال

كنت في الخلاية عضو بالمسية الأجاول المسلمين منا عام 1814 وكان المكان في كنت في الخلاية على المسلمين منا عام 1814 وكان الرئيسية بأسمين مصد وقوس المجاوز المؤجر المجاوز المائية على المخاصة والمقاصة والمقاصة بالإمام المسلمين حمده والمقاصة بالإمام المسلمين حمالة المحافظة بالمحافظة المسلمين المسلمين مسائلي عن المواضية المسائلين المسلمين عمالين عالم أمام المحافظة المسلمين المسلمين المسائلين عالم المسائلين عالم المسلمين المسلمين

لنتظرتها ويعد عام سالتي عنها كيف هي ؛ فقت عشير قال لتحيها ؟ قلت علم قال لتحيك ؛ قلت : اعتقد ذلك قال اقصح لها عن حيك .

علمت منه يومها ان امنته وفاه يتنافس عليها الثنان من الاخوان هما سعد الوليلي ومسعيد رمضان بولكنه ابي ان يعطى ايا منهما كلمة إلى ان تكبر ويكون لها الراي الفهالي فيصن تتنزوج ،وكانت في اللهاية من تصدير سعيد رمضان :

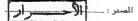
جهزنا لهم مكانا للمديت بدوار الصائلة وكان معهم موقلاو شركة (لأمانات العربية طيفشوا الصالاة الفجر وواردوا أردناه احذيتهم لتهدد اللانصراف طوجدوا الحدية وقد ربطت كل فردة منهامع قردة هذاه آخر وصال كل مفهم بيعث عن حذالة.

كاُن سعد تاج الدين رئيس حسابات الشركة قد قام في الليل بمزج الامنية وربطها من باب الدعابة وكانت دعابة مقبولة من الجميع وصاروا يتنزرون بهة لايام بعد ذلك .

البتك الإهلى المسرى

تفرحت في كلية التجارة عام 1817 وكنت الساساس أل الترفيد . وكانت بلعثى التي تذريت مكونة من ١٢ طالبا على مسقوى الملكة . للصرية بلام تكن جاسطة فاروق الأول بالإسكندوية للد خرجت احداد . يعدد وظاهر البناة الإنعان العمري من الأغلية مستحييا لحركة . القدمين بارشوخ له العقرات الالي للتحقية البنائية وإسابها التي يموعد المدد بلوحت . يعرف المنت إلى الأصلحان أنى موجدة قائلة المنا عليه المنافقة .





للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

التاريخ : ٢٠٠١ أفلس ١٩٩٢

ديوناشون (ولرس وياسالدون رويهود محضيم لإحسار إنة شهادات وليس شهر مرحم أروقاك الشار ويصلما المحقد أن وإذا الشار أنهم مسخد ويرس المحلسة اللي محسان الهاج المحلسة ويسابط ويسان المحلسة ويسان المحلسة ويسان المحلسة ويسان المحلسة المحل

الإستدان وغامزوا القاعة ، ولكنى نقيت والمملة لحاجتي ليوظيفية -عيدت في يحر و المنت الإطلاق المكانت تلك فعة من الله . الأس عشت مع والدى الذى كان مهذسه ومساحة الثاقائيق . كان مدير فرع البنك الإطلى استكتابيا ، والباش كانب مصمو ليقي». يهوديا وكبير الخاسيين مصمور وثيانا، مهودياجيد ثلق مبار مديرا

يهوديا ،وكبير المحاسبين «مسيو روينانا» يهوديا،بعد ذلك صنار مديراً براقعة انقلاء ،وكان ياقى العاملين هن الصريين ،من يينهم متولى الجمل الذي صار عميدا لتجارة القاهرة بعد ذلك بسبعة وعشرين عاماً.

وكانت الماملة قاسية وسيئية للغاية وكل يوم نجد فيها منفصلت مناجا إلى "وقد الدين الذي الذي منصاع البيم وكنا نعمل من "ولا ؟ مناجا إلى "ولا المنافقة في للزال منافقة للنوال المنافقة في للزال كنا المنافقة المنافقة المنافقة للنوال المنافقة بنافية بوصلا ويوم الإجازة، بنعل من ١٠ صياحاً إلى عصراً.

ذهبت إلى الاستاذ الامام حسن البنا استقتيه في العملِ في البنك هل. هو حائل ام حرام ؟

سالات في تلك باعتبار ان البناء يقعلهان بالويا فسالان : " هل قال ذرك الدائم المسالان : " هل قال ذرك الدائم المسالان : " هل قال معمود جدا بال شبه مستحمل " قال : إذا استخلاص با البناء ألا بالبناء ألا المستخلاص بالبناء ألا البناء ألا البناء ألا البناء ألا المستخلص بالبناء ألا المستخلص بالبناء ألا المستخلص بالبناء ألا المستخلص ال

كان من لفتصاصى أن أعد كلبوك فرع الخرطوم وهي كلبوك تقيد يها جميع عمليات البناء كل اسبوع ونبحث يها إلى فرع الخرطوم البعيد عن لخطار الحرب محتى إذا ضرب احد أدروع البناء بقنبلة رئتميع حصاباته من ما يضيع من سجلات وموجورات.

لقد استفدت من عملي بالبئت حلي قسوته ومعموية -طائدة عظمي مكنت كدر الارقام فصرت احديها بتقامته البقاة النقدة حدث كنا إعيد جميع القبود في كشوف فرع الخرطوم إذا لم يتفق مجموع الارمندة مع ماهو وارد في الفائز خلالة خلفت الصدير بوالكياسة في الماملة يتحدم سوه اختلاق الرئوساء .

الاستقالة من العنك الإهلى



المسر: الأحسرار

1997 سافا

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مبات

ت التاريخ:

في البدات الإملى مالزقائق كما شمسة موتفاين ويقوم بمعال 70 موقفاً بن والم تكنف الدائم والم الدائم والم الدائم والم الدائم والم تلا عبد الفلط حاب أمر الدائم حواليات والم الله عبد الفلط حاب ما يقد المدائم حاليات والم الدائم وبدخت مساء مساء مساء مساء المساء المائم عدد أن المساء المساء المساء المساء المساء المساء على الولينا عدد أن الولينا على الولينا عدد أن الولينا على الولينا عدد الولينا عدد المساء عدد عدد المسا

للمحاسبات الدوع • وهجت هناك احد زماناي وكنان الاشدو في الدفعة بعدار هاأو وكنان الاشدو و ٣٠ أفرضاً الدفعة بعدار هاأو و٣٠ أفرضاً وهو مناه أو و٣٠ أفرضاً وهو مناه يتوسعها أفا وينان ولني اللهائة أو منهمات بالاضافة أن حديثهات بالاضافة أن حديثهات بالاضافة المناه المنافزة مناهات المنافزة المنافزة

توجهت إلى إدارة الخبراء بوزارة العمل ويجمت هناك وميليا، من فعلى وجملها مع معض استقالهما يلتقمسون في القملاء في فقد الارادة حول استقياد الفنج للاه ويضروني عممير القمس طي استشرفاء على كراسي من الخبيث واقعة السائد منا وستشمه في للمناف خلا النفار الابقيب عن ذاكرتي فيدا.

توجهت القابلة عبد الله بك لبائقة وكان ذائب بلدنا وصعيقاً لشالى وعرضت عليه الرس فحاول أن بلنيني عن ترك اللك باعتبد و أن المستقبل فهم المهمية في لا استطاع تحمل ملوك اليهود تجاهى ولننى مراق جدا بالعمل الذي هو فوق الطاقة.

كات بعد أن ينشهى عملي في البنك في الساعة اللاماة مساو أي العادة مساو أي العادة بقومة إلى العادة المواجة بالزلازي حجد كات نائباً لعادة بنظة النظاة القائدة والفروقة بالزلازي حجد كات نائباً على تكوين فرق الحبو الديمن الشروقية وقراء المؤرسة التي معرفة المؤرسة المؤر

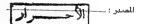
وافق عبد الله بك ايافلة -وكيل وزارة التجارة انذاك - على تعييني بمكنه بمكافاة قدرها عشرة جنيهات بكت سعيدا بها وبعد فرزة غلت إلى درجة الساسة براثب أفره ١٧ جنيها تضنف طبها عالارة الفلاء والترها ١٢٠ قربة

حينة: ارسات استقالتي إلى مدير البنك الاطلى بالزقاريق بوهتي الآن فالبنك مدين لي براتب الشهر الاخير الذي اشتخلته فيه .

اتاح لى عملى بالقاهرة أن اعمل منطوعاً بالمُركز العام للاشوان المسلمين وأن أكون قريباً من الأمام ، الذي عهد إلات فيما بعد ، بامانة العلومات .

● حلواني الوحدة العربية





للنشر والخدمات الصحفية والهملو مات

بينما كنت اعمل مغتشا بإدارة الشكلوى بوزارة التموين وربت

شكوي إلى مكتب الوزير موقعاً عليها من الشاكي حيث أم نكن ننظرالشكاوي للجهلة، يقول فيها ان حلواني الوحدة الوربية بشارع الساحة يلاجر بمقررات التموين للخصصة له غي السوق السوداء

لم اكن أعرف مقدار تلك المقررات خذهبت إلى مراقب تموين للقاهرة بشارع قصر العيني ، وطلبت منه تكليف لحد مقطليه الصاحبتي في تحقيق تلك الشكوى .

والبقلاوة في جانب من اللتجر بوفي الجانب الأخر رص طاولات ١٠٠ في ٠٤ سم وعلي جانبي كل طاولة كريسان بجاسنا وحضرصاحب به اسا وسي جماعي در سوت مريستان بسمه و مسار المحل قائلا: «الا وسيهلا بابكوات القانا مدن مقتطبان من التموين وقتحنا محضرا سجلنا ابم طرراته التموينية الليهرية من الزيت والسمن والسكر والخيق وسالناه عن مخرته فالشار الله وكان في ب اسال عمارة في الجانب الأخر من الشارع فهينا العلينة هذا الخزن في اسال عمارة في الجانب الأخر من الشارع فهينا العلينة هذا الخزن هوجدنا ان مايه من مواد يعتبر معقولا وانصرفنا على ان تنهب لنستوفي من الشاكي تفاصيل شكواه

وفي طريقنا لعنوانه في لحد ميادين الجيزة تحت رقم ٢٥ شال هسن الفندي: استالتك في للروز على مكتبى سراقية تموين القالموة مذهبات ما دوانا بنا ونحن على المائية القارجي وكان إلى جوارث مكتب مدير مماحث اللموين على اعترضنا هذا اللير حوان ضايط معتب تعديد استخداد المتعدد المتعدد المدين والمستخدمة المتعدد والمستخدمة المتعدد والمستخدمة المتعدد والمستخدمة المتعدد المتعدد المتعدد المتعدد المتعدد المتعدد والمستخدق المتعدد المتعدد والمستخدق المتعدد والمتعدد والمتعد

لم اثنا أن لحكى هذه القُصة لـلامام الشهيدر ببيد أن لحبائها علات عألقة بنقنى ويَّخاصة فيما يتعلق بْمبلحثْ التَّمْوِينَ .

פונינים ולחונה

تولى الحرّب السعدى الحكم بعنجرّب الوقد في عام ١٩٤٠ وكان دوني الخزارة المصدعي محمد محدون موتد في عمر ١٠٠٠ وعمل الذائر في عهد الرفاد بعيشون ازمة طاحقة بسيد ظهور القمل القمشة للالاس وارتفاع ثمنها – ويخاصة في ريف مصر غافستوات حكومة السعديين على جمعم لنشاح حصائم التصبح وقررت توزيمه في الارتفاد بواقع خمسة امتار لكل اسرة خيمة لخيمة لعقل الالقاق من الحر لوالبرد البطال الاسرة تتكون من خمسة القراد على الأقل بولكن كان هذا بطابة انقاد مايمكن انقاذه .



المسرد: الأحسران

1991 1991

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مات

وضعت الحكومة خطة محكمة للتوزيع بلا ارسات الى اللرى عن طريق مركات الشرطة ومعيونات التموزيل كلي تمدكل أورية بينانا بلسماء لرباب الاسراعة ومعيونات التموزيل كلي تمدكل أورية بينانا بلسماء لرباب الاسراعة بالمواجعة المساورة على على الماضية على البيان بكر فسحت القطر إلي مناطق على منها تصوي على عند من تلك القرن، عمر لشاري عناسة على المواة للبينة والقطرة كل مفهم على عند من القرن، ومرحت هارك الطائين صفة الضيطية المشابلة،

التاريخ :

كنت وقتلاً مفتشا بمكتب الشكاوى الثابع لوزير الثموين وخصصت لماني قرى تابعة باركز سموق وخانت لول قرية تدعي الاختارش، جلست بها حوالي اسبوع في انتقاري رويد الاقطاعة الخزا عملاتها الشيخ محمد حرفوش رجالا كروما واصيلاً . وكنا نجلس للمسامرة سماء كل يوم بحيدة قراء .

كان غابانا في احدى القبلي وجها احدة الويلة لكن المسامر كالعابلة كنان يسمو يني محمد الغانين لان الأسارة اللي مناسبة من الراكنين المناسبة من الراكنين المناسبة على الراكنين المناسبة ال

كانت مقلجاة مقيمة في فهوريده وشوقي بخمسالة جنيه وإنت ان كان غلبان الإرض بملكة جنيت هو الان بصوالي خمسة ولالاني القماء بلغضيت غلبات مدينة ويومية الانهام المالية المسلمة الخاسسة مع مقاوله من وهذات له نشر فريدت في الآخران الملحفين على العملية والقاعمة وغزامه والرمانة في العمل خوجيء هو الاخر بموطفي القفاضية طاقلا : هل خضيت مثلاً: الما تحت اميز صحة :

مَنِ حَضَرَ المَعِدَةُ بِشَكُونَ لِهُ قَرِيبِهِ هَذَا فَعَنْهُ هُو أَيْضًا ،

وصفت الأششة في الهوم الذافي توكنان ما بينها صوف المستوى وريش الفتحي والعمون التي والمستعدن أن الخاس مصطلهون إلى العدور التي منهم والمستعدم التهديد والعدون إليا مشيرة بعد العدور التي من المستعدم التي المناسبة والمؤسسة الأورق في طروعتي بعد الألكان و ويطالها التي المؤسسة المؤ

سارت (العملية سير) منتظما على اهمين ملكون وملجاء وقت معلاة الغرب حتى كان القماش قد توزيعه والكل وقع على البيان الوارد بالفقار الذي في حوزيق القماش البالي وسحلت به محضرا بعثت به إلى مفتش التموين ليعيد توزيعه بعمرفته على السنحية بقرى اخرى .

غابرت البكانوش أي ضمى اليوم التألي متجها إلى الرية تبعد حوالي تصمدة غيارمترات فاستكبرت حجارا راجعية الرياض ولأجهان إلى تاك البلية، وإذا ين قد علي الطويق حوالي عشرة الشخاص للمدين شروى وإنا على مساقت تصف كيلوط بن البلية، قال لعدهم بمحمد يقدري وان تحم قبل أن سيريات مساقت لهذا الله المناز أن أمران المناز أن المناز أ



المسدر: ...

للنشر والخد مات الصحفية والهعلو مــات التاريخ :

التاريخ: نفس ١٩٩١

كان الدوزيع ناجحا في جميع القرى طيما عدا قرية تسمى منشاة الشاغلى حيث أضطرت للميت مضيفة الصدة للبلة كانت من أسوا ليالى حياتى بإذ لم تتركى قبراغيث النام لحقلة طصّلة عن أنى كلت لحس بجوع شايد

في الصدياح بدانا التوزيع وإذا بضيع الخفر وحضر ويسر لى أن العمدة بحتاج الى عشرة قط بالفسة قلك 1: خلا معفره والعزيط علمون على الإسلام الواردة بطائد طلقان إن العددة هو شليق على السراح المثنائي بالنسا وقد مشرك طلاح الاحد يستطيع أن يضرب عامل الله عمد مشركات عامة مالاليوان اللي عائد التي عام بالا المالية بمسم الله الذي لاحداد مع السعة شراء في الارض ولا في السعة وهو المسمع تطليع أحد

تطاول شيخ التفرعلى بالقول فنهيت إلى عامل التليفون وطلبت منه أرسال اشبارة إلى مامور للزكرة لوقف شيخ النفض هن عمله وذلك يصطني من رجال الضيطية القضائية وتحرك الصدة وجاملى مهرولا وراجية وجاء شيخ القلو معذاراً وأسلاً غانهيت للوضوع عند ذلك الحد.

بعد أن عدد إلى القاهرة قصد كارين وكنوك الإسداء ليولد عليها والترك بالترك بجورت بسلماء لميل الصغر والانتقال طويقت ولتنز كانت بجورتي وجورت استمارة لعلى الصغر والانتقال طويقت وللمنظ المنظم المن

كان للبلغ للشطوب ضائيلا ولكه ضايقتى شاغسالة مسالة مبدأ وليس قيمة للبلغ . _

بعد ذلك يأمبوم كأفت بالإطراف على توزيع المشة الإغلاة في ست قرى بالشرقية وطلبت من القبائم على الشوريع إلا يعطيني ملدي والأطاوية من بينها ستى لا للعرض تضغوط الإثاري والإصطاام » .

البقية العدد القادم



الصيري

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

تخاذل الأنظمة الحاكمة وانفصالها عن شعوبها مبعث الاستهانة بالأمة العربية والإسلامية

إن ما تطالبه الإنه المربية والاسلامية (هذه الارباة اللي ذي بها من لم وجافة ومالية بيض إلى الإنه السلطة في الوراقة اللي الوراقة المنافقة المنافقة

> وقد تجلت هيذه السياسة للعبادية للنول العربية والإسلامية من مواقف أمريكا وحلقائها الضربيين من خلال سيطرتها على الأمم المتحدة لساعدة المعرب في اجتيباح بولية البسوسنية والهرسك الإسبلاميسة للقشساء على وجودها وإبناءة أهلها والاغتصباب الجماعي لتساثها وقرش الحظرعل إرسال السلاح إليها مطنين رفضهم لوجود دولة إسلامية في أوروبا.. في مين تواصل القرات الأمريكية تطريق العسراق ومذع الطمام والسدواء عن شعبها وتعظر الطيران العراقي على شماله وجنوبة وتنتط الأسباب لضريبه بالمسواريخ والطنائرات من وقت لاغسر وتضع الأسعن لتقسيسه على أسس عبر قيةً... ونقوم القوات الأمريكية بشرب الصوماليين المسلمين متطلعين إلى الانتشار العسكري أن

الصودال واحداثانا تحت داية الأمم التصديد الأمدو الإستانيين على الاستانيين على الإستانيين على الإستانيين على الإستانيين على الإستانيين من الإستانيين الانوائي، دوماصون الإستانيين الانوائي، دوماصون الإستانيين من المياما الماتكنية بشاء المتاكنية المائية لمياما الماتكنية المائية المياما ال

سر ضعف الدول العربية والإسلامية وأسباب الاستهسانة بشسانها



بقام الدكتور معمد علمين جراد

ولي تقييت الانشية المتكمة في المتكمة في المتكمة في المتكمة في المرابع المتكمة في المرابع المتكمة في المرابع المتكمة في المرابعة المتكمة المرابعة المرابعة في المرابعة في المرابعة في المرابعة المرابعة في المرابع

الكثير من الانشعة الماكمة أن المحرل المدرية والإسخادية عمل الشعيب المدرية والسئلة و المسالة و المسالة المسالة



المسدر:

التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

رباء الدول صاحب قد القري وياشكرنا مثيا ما تسير عليه و يتصبح به و القنول موريتم و يُقلول عان دينم يعتبره النحو يعتر مسئولهم وأن يعتبره النحو المتواجعة من المسحود الموية عين الدول الإخبية القوية الموسة عين الدول الإخبية القوية القناء مسئوسة القياميم و تحقيق ماريم. القناء مسئوسة القياميم و تحقيق ماريم. وأحسرها القراء من الحكام قائد المحادة المناسخة

واصبح هذا الغرو من المكلم فاجد واصبح هذا الغرو من المكلم فاجد من الخاصة الذين لا كوتان لهم تقديل المخاصة الذين لا كوتان لهم تقديل المحرب هات محربهم التي تخلت عنهم، ولا يطمئنسون إلى غريم من حكال المحرب والسلمين السذين فسراتهم الأطعام والمعربات.

ولا عرق إبنا الرضي إلا يقاله غير مكر أن السيل الرضية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والإستانيية والشروع الله المساوية والشيانية والشروع أن المساوية المساوية والمساوية المساوية ال

أئـــر تخساذل الأنظمة الحاكمة في الوضع اللبناني

وإذا قمرنسا المنيث اليسرم عل الرضع اللبناني التأزم صالياً لبيان كيف أنَّ التَّفَاذَلُ مِنْ جَانِبِ ٱلْأَنظُمَةُ الماكمة كنان هني السبب فيما يندث على السياحة اللبنيانية ، أقول ليو أن الدول العربية أصرت بكل ما أوتيت من إمكانات ووسائل خمقط فتنفيذ قرار مجلس الأمن رقم ٢٥ المسادر في أعتساب اجتيباح الفسوات الاسرائيلية لأراضى الجمهورية اللبنانية سام ١٩٨٧ حتى بلفت عاصمتها بيروت وهبو القسرار الذي يقضى بضرورة انسماب القوات الاسرائيلية من كافة الأراضي اللبنانية باعتباره اعتداء على دولية مستقلة ذات سيادة وعضوا الأمم المتصدة، لما وجسنت اللشاوصة الوطنية اللبنانية ما يبرر الالتجاء إلى استفحيام السحلاح لتطهير أراضي بلدهم من جحاليل المتدي الصهيوني الفاشم، والصبحت المكومة اللبنائية

نفسها مسئولة أمام الأمم للتحدة عن منطق أمن ما أعتماء مسلح يقح من داخل مند أعلى أما ألك من ما كان من ما كان المسلح يقدم من الكان المسلح المسلحة عن الأمران على تتفيذه حيث أنه يدرنم عنها جريسة الاعتماد عن أنا راضي من المسلحة عن أنا المسلحة عن أنا المسلحة عن المس

اللبذائية بما الإنتخاذ ما اسمئة الكلام ما اسمئة الكلام من بالفريط الأمني المنتئ المساقة لكلام من بكان مفترة على منكان المنتخر عن سكان مقايل على منطقات أشرية بقرات سكان منطق المنافئات أشرية من المنتخرجة من يتكرب من مساكلة على منزية عرات المنتخرجة من المنتخرجة من المنتخرجة من المنتخرجة المنتخرجة

وأو تكاتفت النول العربية على هدم أيول للشاركة في الباعثات الثنائية والمتعبدة الأطراف وصيم بعضبور مؤتمر مدريد للسالام قبل كتهيلا قرار الأمم التمدية ولأبا ولأباء أبتواديثها عداً العدوان الجنيث والجمرم السذي يتعرض له أهل جنوب لبنان مون أن تخسر شيئا... فقد انعقد مؤتمر مدريد ق اکترپس من علم ۱۹۹۱ ومضي عل عد جلساته وجولاته ۷۱ شهراً بون تقدم خطوة ولعدة إلى الأسام نصو السلام للزهوم بل إنه يتراجم بذا تبدن المدرب إلى الخلف باتراجع أمريكنا عما تعهدت به بالنسبة أوضع القدس وبالنسبة لما أعلنته من ميدا والأرش مقايال السلامه بميث أسيجنا ترى إسرائيل تحاق عمليكا مسيا لغير بالتفاهم مع أسريكا وسكوتها عن عدواتها- وهو ممزود من الأيشر عون تعقيق السلامواة

التهاون في تنفيذ قرار مجلس الأمسسن الاجمساعي بإعسادة البعديين الفلسطينيين

وتتكرر نفس الماسة هادمط إلات اسرائيل بطسرد اكتسر من اربعمانة فلسطيني من ديدارم إلى العراء مون سارى أن منطقة جياة جراء المقابة ما الله والعامام يحمية انتخابهم المنظمة حسر راهركة للطارسة الإسلامية المسالامية لتصرير فلسطين للجنائية مون التحريم فلسطين الجنائية من التحريم تحاكمهم أن تحققهم وقعة القدمانين

سئطة الاحتلال داخل إمراقيل مما هذا بمجلس الأمن إلى اصطنار قبراره ا الاجماعي حجما في ذلك أمريك جامية

الرجياس حيا في الله امريك ماهية اسرائيل ميايل البريك المراكب المراكب المريك الملكة في أن اسرائيل ربيية اسريكا الملكة المنافعة للتهجية مسمرة قاسمية اسري المريك الامريك المسترة ومجاس الأمين الملكين رضحت الميتهجا من أي تكتب من المحاب بين تهجية عليه المريك المكين أن المحاب من القرل العربية كاهمان أن بابيية ... من القرل العربية كاهمان رابيية ... من القرل العربية كاهمان رابيية ... من القرل العربية كاهمان رابيية ...

مل محمر مقصر الدولية الداخرة الداخرة الداخرة المساحرة المساحرة من الميان مراوع على الأمن الإجهامي الأمن الإجهامي الماحة المهمة المهمة المهمة الماحة المهمة من الماحة المهمة من الماحة المهمة الماحة المهمة الماحة ا

غير أن مصر وغيضنا من السدول المربية توسطت لدى منظمة الثمرير الفاسطينيسة لقيبول التفساضي عن الطبائبة وتنفيذ فبرار مواس ألامن وإهادة جميع المحمين غررا بعودتهم على دفحات هل مبدأر سنـــــــاء، ورفعت للملكة السمونية المطر الذي كان مقرورابسا هلى أموال منظمة التصرير الفاسطينية أل أعقساب أزمية الخليج للضغط عل رثيبس للنظمة والقبول، بِالْرِيقُمِ مِنْ أَنْ أَسْرِقْتِلِ كَانْتَ تُهِدِفْ مِنْ ورام منو للساومة في إهادة المعدين إلى البوقيمة بين منظمة التصريس الفلسطينية وحركة معماسء لتمزيق أومدال الانتقاضة الفلسطينية ليتحقق لها الاحتسالال الامن لسطارانسي القلسطينية للحقلة مون النزول عن أي هدف من أهداقها.

ما واق أن أادول العربية وقفت مرقفا حازما ارضت اسرائيل بضفط من أمريكا لعنم نسف مفاوضات السلام، ولما حدث العنوان الأخير على لبندان، ولما شعسرت أسرائيل إنها القسوة



المسس: ـ

J_____

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مــات التاريخ : ــــــ

الشافعة الآل لا يدر لها طلب وهر ما مستوقع بصرضوح اكدر إذا منا المصلحة التأديبية الاسرائهايية الاس المصلحة التأديبية الاسرائهايية الاس متعلق المطابق طبيات ومصلحة القرار الامريية بخمسانة علين دولار معارة منها لإادارة التي نعم قصاء ما منازة منها لا التي المسافحة المنازة المنازة المنازة المنازة المنازة المبارية التوسيق المسافحة المنازة المسافحة المنازة المسافحة المنازة المسافحة المنازة المنازة المنازة المسافحة المنازة المنازة من 14 أوسافحة المنازة المنازة المنازة من 14 أوسافحة المنازة المنازة المنازة المنازة المنازة المنازة على المنازة على المنازة على المنازة على المنازة المنازة على المنازة

اتهسام شيخ الأزهسر لرؤساء الدول الإسلامية والصحافسة المصريسة

راتكريا التغاقل الانتقاف الدائلة شير إلى ماجدة الديرة الدائلة في روسالة المستوارة شيرة الجامع الازهر للرساة إلى الكافي، المسلم الانتقاف المستوارة من مسياته من مسياته من مسياته المستوارة شرح المائمة باستان ومناسقات المائلة التي شرح المائلة بالمستوات المراق المستوات المراق المستوات الديرة المستورية والمورسات من أن كاملية قر تراقي المراقع المستورة المائية المتحسليات المستورة المراقية المتحسليات المستورية إلى طرق ورؤسساء والسراء والمدائر المستورة إلى طرق ورؤسساء والسراء والمداء المستورة المستورة الم

وقاتا سفارات السلمج مفترحة في إلماره
 ويانا بينج المسلاح عن السلمج
 فحسب؟
 وإن شعبوب السلمج تأم من المرام من

ما لهينات الدولية التي المملت مساية السلمين في البسرسنة والهوسات ومنطقت عليهم أن المساية على المساية على المساية على المساية على المساية الميامة المساية الميامة المساية الميامة المساية والتحديد والتحد

— إن ألتأس يتعخفون من أن دول الروزيا التضرية عم الحريكا التي تسم أمدر العائم الليدرج على ماسساة البرسنة والهرساء، تجهيم وتتفض يلا تعمل العمدية للإليان الكريت إلى قبل العمدية للإليان العربية والأسف أنها لا تعمل المقدي عليه أن الشمية بحرية الدائون.

حكامهما ولقة مع النفس وعمسلا جادا

- إن الأمل أن تبسادر منظمة - الأرس الأمل أن تبسادر منظمة الدول العربية ومنظمة العربية والأورية - إلى إستمستار قبراً قبامل من منظمة الأمر التجمية، وليهارشرطاء عدد من تقلق أن والرقاعات والأمراطاء مني تتوقف مدة للذابع. ولكن فضيلة منية الأرمد أن بهائه -الذي فضل عليه المدف

ولَكُمْ فَضَيَاءُ شَيْعًا الأَوْمَ فَيْ الْجَدُو إليانَّه - اللَّذِي مَغْلُ عليه المُدْفِ والاستيانَ - يتُصَلِي قَادَةُ الْبِيلُ الإسلامية للسُّولِية، قَادَلا: وإن اللَّمِينُ مَعْلَى إلى ماما اللَّذِي عامروا منذا المدت الجال أن البوسنة، والمُنوس لمنها مع منا البوسنة والمؤلفة والمُنوس المنها أما عرفة والمواجئة والمحية والمؤلفة المحاولة والمجتنة،

رستوسه ويسوي ويسويد. وخشر رسالته بقرات : بإن الازمر المساين رائد رائد بل المساية العماران رائان مدهنا باكل اسا العماران رائان مدهنا باكل اسا قدمة الى بدر المائدات والمارة حدتها فى كل النواحس الفكرية.. ويثلق مديرها و تضييق سطور ها عن على ما نعو اليس

من من من ويدي. وليست صحيقة والشعبء من بين هذه الصحف بطبيعة الحال على النصو الذي نمهـده أيها، ومعهـا بعض المحمة، الأخرى، ولكن هذا الاتهام الخطير بتعدد حذف أجزاء

من بيان الإمام الأكبر شيخ الأزهر -الذي يتبرا مكانة بينية رفيعة ليس في معمر وحدما، بل في العالم الإمسالامي بإسر- يعتبر كـ لاسا خطح مسا كسان بليق أن يعسر بيعساطة، وينبغي أن يكون محل تحقيق من جانب نقابة العسفينة، والمجاس الاعلى للصسطاخة، وأن

1991 Midw 1991

تتبرأ من تيمته وزارة الإعلام. كما أن ما يحمله هذا البيان أرؤساء البديل الإسبالامية من مستسولية تاريخية خطيرة، وما يطالههم به من أعمال تستهجف أتاتاذ السلمين في البرسنة والهرسك، بالعمل على تثبيت التنامهم في وطنهم دفاهنا عن أرهمهم وعرضهم يساعتيارهم من هدد الأمة، التي وصنفهسا الحق بلسسولسه وإنما للزمنون إشرةه وشبهها البرسيول الواحد إذا الثبتكي مله يعضو تداعي له سائر الوسدي الوسور والرسي. مكان ولتفسى دواويسا من جنائي مسؤلاء الرؤساء يتجل فيعا للبشر عله متظمة مؤتمر البغول الإسلامية من الرأوات اسال، سیت لم یکن لها و جنود فعیال ل مدم الكارية الشطيرة، التي سيكون لها منا يصدهما من وينال على البدول الاسلامية جمعاء



التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات

المنزب الاسلامي هل يمَّلج بديلا ديمتسراطينا للمنث؟

إسلامية سابقة بظهور افكار وجماعات كانت على اشد درجات الخلاف مع الخليفة ا



هادل الجوهري

المدياسي وموقف الدولة من هذه المسركسات ويحث عن اسلوب للخسروج من ازمــــة مجتمع.

● ويري المؤلف أن منظور الصراع ليس للنظور الوصيد الذي يمكن أن تتناوله عسارة.



لمدر: _____رو**ز اليومات.**

لتاريخ :<u>9</u>

الاخسبوان والمتسطر نسون يسيسطر ون علسي لجسان حسزب العبسل في بعض المسانطسسات !

تشبح خلالته جيدة ق حزب العمل (فرع العيدة زينب) وين فيدة العرب وجعلمة الإفوان العلمين بينها والإفوان بالاستيلاد على عضوف مضوية بعض المطلقات واللاحب فيها بين المترب المتراز على العرب العرب المتلافات الإفوان تعيداً لاستيد المتوازن على قر العرب في هد من المتلفات ، وقلى يعتا مين العرب من الإفوان الذين معيدون في هذه المتلة غطاه فياته فرينا الاطتاحات



وق الوقت نفسه استطاعت يعطى الجماعات التشرقة الإستيلاء على عضورية معلى المطالقات • لاخرى سمور ق عبراج مع جماعة الإطوان المستنين عن محافظة الإسماعينية صفى الأعداف السياسية والتنظيمية

وَيُحِدُولُ أَوْنَ عَدِّدُ مِنْ دَهَمَاءَ النَّجَاةِ التَّقَيْدِيَّةُ لَلَّذَيْنِهِ لَلَّذِي مِواجِيَةٌ ذَلِكُ وعَنْهَ امَا رِفْيِسَ الْمَوْيِدِ إِبِرَاهِيمِ شَمْرَى الذَى اصبح الآن رئيساً لِلْحَرْبُ مِع وقف النَّفَيْدُ عَلَّى النَّامِنِ أَنْ عَلَى حَسِنِ الأَمِنِ المَامِ لِلْمِنْإِنِ الصَبِحِ مِسِيدًامُ عَلَى مُقَلِّمِدُ الأِمْورُ فِي حَزْبِ الْمَعْلِ #





للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات

- إ افطان 1991

We Zon the home floring

التاريخ : ..

جُولُ أَهَادِيثُ الحَدُودُ تِي الشِرِيعَةُ الْإِسَلَامِيةُ بقلم: المُستشار معبدالمعل

الجهار والمدم في الإنها الآخيرة حدول بالآ كانت رد أنسان المجلس والمجلس المجلس المجلس

و معدما يقال إن مناك إسلاما حقيقيا وتربية اسلامية حقيلية قان منا يعمل ومروز حرية للمام وهيرع المفلكة بين مجتمعات وقبل ثلث قدمن معيش اسلاما شظيل بابعاء ألف رضع بعض العامل المروز على المساول المشروعة ومعين مجتمعهم بأن تلف من الإسلام ولم يكون والمصدون من ثلثا إلا التعالية تنظمهم علمسكرية أن القبلية التي لاجيد شرعية لوجرونها

هندما برزت معود اللهجيد الميضية لقر رضا بواصلة الإضافة الإضافة الإسلامة ومحمد عبده المقرئ إلى الصوت والمعا الإضافة الإضافة معهدات بالمعرف والمعافرة الميضات المعافرة المعافرة

وقد مقاهر به الشرسة التي خاضها الإدام لتصفيق هذه الفقية إلا أن ورقم العرب الشرسة التي خاضها الإدام لتصفيق هذه الفقية إلا أن يمكنو مع مستحمال رساحة رفية للم الإنحامية الطفيقي المناطعة للم يمكنو مع مستحمال وساحة رفية للم الإنحامية الطفيقي المناطعة طرفها الإدان ويما لينين القطيبيون والطفية الرفية ويما المراسة المناطقة طرفها الإدان ويما لمثل على مباري أو الطبية الذين المستحمة المناطقة المن





> إلا إلى وهي العهود الذي كانت تستطيع امرأة مجهولة أن توليدة أمين الأوضيق حمر بن الخطاب بداري الخطاب لرايد والتي ام يعدم معر من يطاقيل إلى ويقول في الحيال المناف ا



المدر: الأحسرار

للنشر والخد مات الصحفية والهعلو مات التار

مع الأرمام الشميد

حسن البنا . .

عتاب جدید لاحد مؤسسی الاخوان

المسلمين

رجال الثورة حققوا معى

لعرفة علاقة وجيه أباظة بليلي مرادا

بدیمة مصابنی قالت لی وزراء محسر کسانوا یشربون الخمر نی حذائی والیسسوم لا اجست قسسسوت بیومی





1997 WHE 1 Y

للنشر والخد مات الصحفية والمملو مات التاريخ : ...

● موقف اخر لاتور السادات

سافرمحصن عبد الخّالق العضّور ألكّتب لدار التصرير وشركة الإعلانات المصرية الى اللبنا ليشمري الإن عاشه حيطة الدارة شركة الانيل للحاملان في ذلك لوقت تحتضر، وعام وقينا أن قرارا من مجاس البادة اللورة على وقال المسور بتصاييتها وتصفية شركات الرائح : دلا سنطة الملكم هالذن ، ند

الذيل الأخرى: الميقدة، وللنقش والتوزيق. ويينما خان صحصر معد الخالق في الخارج، صحر الرار من عبد القاصر يتصون وجب الناء علمها منتديا ادار التحريد. ولم يصد بالغاران شيء من صحسن حد الخالق. الحالقان في شركة النيال للانعان وبقال النيا الايم سوف بخلاق إلى ادار التوزير وخرج الحاسة من مكتب وحيمة ابنالة فرحة القائد: الآن يتم قولهم قرار فصل عصا ف من شركة الانتلافات المصرية.

ن شركه الإعلامات بلصرية. جاحني شمر ذلك عن طريق صديق كان موجودا هناك. فجلست في

مكتبي ذلك الدوم والدوم الذاتى لا أشعل شبكا وانتخبر ذلك القرآر. است الدوي كفك عرف الوق (لا سادات موذا الاوم ذلا استدعائي ذهبت بداية مقال: هنه اينا عاصلة الكن و الاسترام قال لا إلى المائة الميام الله المائة الميام الله المائة الميام الل ماذا مدركة فمكين عليه ما مسعمته فقال: يا عصاف انت العمل مع المور العمادات، وفي المكتب بشدة بقيضة بدم وقال: اعلم انه اذا الصابك

ميموريد. الرحمة المعادية التي المسلمة المسلمة. عمل أدوه في عمل بسيط بينما أم ولكن أن المسلمة. ﴿ المعادية المسلمة المس

الثانية عشرة مساء أعد التنظيمات الجديدة للتطقة بتمصير شركة الإعلانات للصرية، كل معي لذاك صديقي مرسى عبد الحليظ صاحب الشركة الإطلية لدعاية والسينما بعد أن قصم شركة العزائية في اعقاب استقدالية منها، قال صديق وجيد ما رأيك ، أعرتك على للعشاء في معلم التربومف في مصر الجديدة للت: لكنان بعيد، قال

أنزنا من الاسركة نحن الدلاقة، وركبنا سدارة بهضماه مقاسوفة وكاربولها كالمت الها سيارة سعنوديو مصر اللى كذيرا ما بزاها في والالالم القدمة، لجهدنا الى ضارية التطلقة العاموة وعدة سبنى من مبانى الجيئرة، تحول هذا المعمون بالسيارة وبحل للنين قائلا: هنا صعيق سنزاء لحمس بقائق، قلت التقارك في السيارة، قال لا.. تعالى

أرتَّقِينًا مرجًا حديديا الى الدور الاول وبخلنا غرفة عان بها شخص جأس الى عكت ويزيدى بيجلة تقمني المحيق البد: الطهيد عرش. جئست فنفل إلى عرش فللات غمر ا قلت علااً قال: الم تقل له يا (ج): قال الا الداخيرية الدوسيا .. عان للوقات عصيباً حيث كانت جحاكمات الإخوان على الام وسائق والحسسة الى أن السندرجة المستدرية المستدري

قال الرجيان نقد استمعتاد بناء على تطعيدات من (مضود حجس قبادة الرجال نقد استمعت من المراح القول القريم القول الناسي العربية و تحديث والامراح المراح المواجهة المراح المراح



المندري

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

1997

ضلعة في يده وقال: الهم من ذلك الله غير متعاون مع اللورة؛ (تهمة خطيرة في ذلك الوقت). لكاحة ان كان الذين يتحماونون مع الدورة هم مدن إلاخلاق لهم فانا عندى اخلاق ومثل (تعلمتها من حسن البنا). المصرفة: ومن يومها القطعت علاقاتي بدرج) ولم اعد اراه وعلمت

من الاحلاق لهم فانا عندي لخلاق وهل (تطبئها من حسن البنا). انصر الخارة ومن يومها القطعت عادكاتي مر (ج) ولم اعد اراه وعلمت انه اشخط بالإعمال اللغية ويمك مؤسسه كديرة، والغضل في نك الجهد ابتقالة الذي عرفه بالوسط الغني.

كَانَتُ عَلاقتَى بِهُ مِّن قِبلَ حميمة ّ ووالده كان يحمل معنا في شركة لنزل، وتكثيرا ينموني للعشاء في بين والده للتواضع في الدقي، لأن النشاء انت عشاء خمييما لي. توجهت في اليوم التألي للشركة، وليلغت محمن عيد الخالق بما

توجهت فى اليوم التأثى للشُركة، ولِبَلَعَت محمن عبد الخالق بما حدث، فقال لى معبرا عن كريم خلفه وتمسكه بالذل العليا: ولا يهمك .. انا معك على طول الخط

بعد اليام من قبد الوقعه حضر الى مكتبى البير مزراحي، الصحفي الينووين والبندي أنه عكف البليدية الصاحبة يحمم معلوسات من وجعه البائلة .. قلت له اكتبى .. فيدا نكتب في كراسه معه. قلت : وجيد البائلة رجل شرف . ولم اكبل "كنت توقف عن الكتابة وقال: نيس هذا الذى يريدونه قت له: الذي يريدونه ليس عدى.

ويعد يومين من تلك حضّر ألّى مكتني أيضاء مندوب اعلان كان معل في جريدة الإساس لسان حال الرحزت السعدي والتي أغلقت بعد الثورة. وظاير مني نفس الطلب ولجيته نفس الإجابة، معنى هذا انف كان هناك الصاح على تجريع وجيمة أبائلةً – ولو يغير حق – من جنانب رسالام السلاح فرزياعة القولة.

بعد أيام قليلة حضّر الى مكتبى الضابط خراب (الذي اللنفني حجه الله في كلمها ومعه على أين عليه شريط قماشي لفضر، وقالان هذه ميزائيلة القبل الاعلان وقد القهورها رابعة، وضرع نطم افها خاسرة والسيد (وزير وعضو مجلس قدياتة الحورة) مطلب مناف أن تؤضم موامال التزوير فيها، أقت اند صليقة في خاسرة، ولكن تخصصي هذه الدرة الإعمال وليس الحاسبة ويمكنك أن تحرضها على خبير محاسب

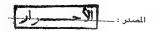
فيظهر لك ماطيعًا من تزويرات. ودر الإبام فرانتنج للتنريس بقسم المحمافة الذي انشاءً للرحوم النكتور عبد الطباب حمزة بكلية الإدار بجامعة القاهرة. وفي اول مجاضرة اخذت القرس في الطلاب الحاضرين، وفوجلت بان ع سي، عن

هُوَّلُاء النَّاسَ لا يعلمون حقيقة النَّين تربوا في كنف حسن البنا ..

كنت الد تبرعت بمكافئة التدريس أوهى هزيلة - لمسالح العظيمة غير القادين بالكليفة - ونفر بيدائي القادين بالكليفة و ولا يبدائي الموافقة القديمة والموافقة الكليفة الكليفة

® عودة التي موضوع وجيده ليقلقة غيرة التي لمصور الراب عدا التناصير بقيدين وجيده ايناقة مضورا منتخبه الدار التحرير للطم والتشر وشركة الإصلاقات فلصورية القابل ويجهد مصدقة مرصديق مصديق المين تراثب التي فصفه وجيدة بي استقالي غيره الده مستقى آقل له معاقبات على يمم الزيده على الإستقر استقالي غيره المين على المين على المستوب محدي وصداح المين على المين المين المين على المين المين على المين المين على المين المين على المين المين المين المين





لحمات وربيه التألفة قائدة نشس مافاته ولينيا من جيد. القدن الا . أن الجرح الخلاف بنيفي تنتيفه لا تخطيته ، لهذا لابد أن نتجاسه و الخطية در يخطانه وميشان ينتهي الأجرد قال يدا أنت . اللات هل مصمع الك نبيت على وهيشان ينتهي الأمر الذي الما تا ينتيف تحدهم مصادفة وسام على ما فقد سلاماته اللاز يدم حرث هيات الحرالة اللات الما اللات تحد المالة الذي تحد المالية المناسبة الذيل لتعمل علية، قدت وما اسباب غضياته قال اولاء الله تركث شركة الذيل لتعمل

لأنيا: الله كتبتُ تَقْرِيْرا ضُدى في الشابرات نكرت فيه اللبياء عن ليلي

قَالِكَا: انك صرفت رشوة لإنطون شوشة. قلت : الا يوجد رابعا؛ قال: لا.

ربعت طبقة بالآلية ، إلا إنه أنه الركاف طعما قبي رالد الكشر بل كنت الشاضي عقدات 1٠ جنيب الشهريال تعادل اليوم ٧ ألاف جنيب وانا القدافي الآن صبلغ ١٠٠ جنيب قحمة الحمساب آلي أن يجشع صجاس الادارة الكون من عبد الناصر وعبد الحكم عامل وزكريا محيي الدين وانين للسادات الحرورة ما يشيفي في من رائد. واستشفاج ان تعرف على المنتقب إن تعرف على المنتقب إن تعرف على على رائد، واستشفاج ان تعرف على بالمناسبة والقال للغرار الماسدان يا العرف والمناسبة الإلى المناسبة المنا

اما متن القارين، فقصصت عليه المحاولات التي جرت التي الأول طبيداً ضده ولكن لم انترك الاسعاد برخم العلمت على محولةها، وقال أن للقار الإرزاق المحتوي على المزائدة هو الذي قصد بقسه قطعي وهو الدورية معلى ضديعاً، لم تركز متنافدة مو الذي القال عليها وهو الارزاق والم على ضديعاً، لم تحرك المثان وقيلة بالمؤلفة الما المثان الارداد والاستاذ رساله المقالية والني لو الردت أن البلغ طبيداً عند فائل الاحد من المؤلفة المؤلفة المن المؤلفة المؤلفة المنافذة المؤلفة المؤلفة

آلل في تهاية القائده ما رابق في اهدب لمدا الدار والسام عملي هذاك تنظير حمين من المتقطر حمين معين المتاقب و المتاقب و المتاقب و الفاحية و المتاقب و الفاحية و المتاقب و المتاقبة و المتاقبة المتاقبة و المتاقبة المتاقبة و المتاقبة المتاقبة و المتاقبة و المتاقبة المتاقبة و المتاقبة و

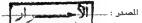
في لجد اليام عام 19/0 - وأنا أعمل مديرا الشركة أأديل للاعلان -حدثني السيد وجيه ابنالة رئيس مجاس الرائها، قائلا أن الرئيس عبد الناصر قد اصدير الطيمانية لرئيس المركة الشرق وفريزيا الكثير والمحتف بانواعها، على أن لكون شركة توصية بسيطة، برأس مال لكوم خصمة الإلى اجذبه بدلون منها وجيه ابنالة ٢٠٠ جذبه والفح ٢٠٠ تحديد ماعدانيا المرتكن مخطاطتين ويقعاع الإسدان الشكري ويعترف

للحافى معلق ٥٠٠ جنيد كشريك موصى. وكان شكرى ديمترى والنذاك نقيباً المحامين بالشرافية ومستشاراً النونيا لشركة النيل للإعلان. لبلغته كنى لا أملك مبلغ لللاتي جنية للطوية، فقال: لا يهم، فأن الذي

سينفع كل رآس اخال هي آورارة الآسلون العاملة القولات للسلّجة. حضير للوقع من النصور العماري ووقعنا أصامه، ويعات الاشركة في العمار وياعتيانها مسلوكة اللشلون العامة لغانه أم يعنى لي الحق أس للتحفيل في امزارتها، علمت قدما بعد انهم يستعمون الاصدار مجلة للسموركة، وهي مجلة طابلة طابلة خالات تصدير في للناس ووقادات

الصدوق ثم أصفون أثيارا الجيزة. وأشترت الشركة مطابع مصامرات الجيب التي كان يماكها وإستاذ عمر عيد العرزق لمين ثم انقطات اشيار الشركة عنى الى ان الشيع إن مجلس قيامة اللوزة سيممدن قرارا بتصطية شركات الثيارا للاعلان والسينة الإنشر والغزايم.





للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مبات

التاريخ: ١٦ افض ١٩٩٢

السادات ابر بغصل عصبت السادات

من دار التحرير ومنعه من زيارته

كان الهدف من تعييني مديرا للشركة، هو أن أعمل على تمصيرها حيث كانت
الزائرة العليا بهوديلة كما كان رؤساء (الإسام فا الإجازية حسيو زيزوس
مديرا الكفته القدي وجرسيسوس مديرا لوكالة الإعلان وابزيدور حكيه
للماصقات، وبروشستان الادارة والحسابات عالوة على للشوبين اليهود،
لدات أفك في كيف أمصر الشركة دون أن أعرضها لهزة قد تضر مسيولها
في هم، ونك بعد أن استجرضت كشوف العاملية والذين اتوسم الخير
عبد التصديد حدوراً (مرضو مجاس الادارة المنتب اداراً لهاكرياً
مع دروشتين مدير الادارة والحسابات وسيد مرسى (رحصه الله)
مع بروشتين مدير الادارة والحسابات وسيد مرسى (رحصه الله) لمعمل مم
مع دروشتين مدير الادارة والحسابات وسيد مرسى (رحصه الله) لمعمل مع
مع دروشتين مدير الادارة والحسابات وسيد مرسى (رحصه الله) لمعمل مع
المثالث المالم النوب عالم المالة المعمل مع
المثالث المالم الموجع حالياً المتولى ادارة الالاثاث المصدف، وسمير عبد
خليل (رحمة الله) لمحتول على الدارة المنتب الدين الدين انه رفيد
خلال رحمة الله المحتول من الرحس الحد الديرين بان الموقف عين عليه، فإني
سابير بالغة تكيف الوقاف .

سارت الامور كما بنياض، وكنا تجلم مما نفعراء معن القاهر الأنم احرزه كان فهره حتى إلا تا المعران القلالي عام الاما و وقت القالى في روسيا، لحمل كل من أوليات مكان النبير اليهودي أو الاجنبي، حيث لخرجت المكومة الاجانب واليهود، الفاقدي الجنسية من البلاد فجاط ويعين عالمات.

يري قبا مسير للشروة لتجول إمر المناطها على سير العمل بها، وعالت ايواب الكتاب المناطقة الجول المناطقة المناطقة الرئيسية التناطقة المناطقة الرئيسية الذين تتنقد المتالية على معينة إلى يوسلها، جيئة إلى الخياب ارهي رفاعه برائيسية الذي جوازام الهورة المناطقة المناطق

عبداره وقادتها من بدوم مانيد بمدين سيد مي المانيد و وانا غالب في المانيد و المانيد على المانيد و وانا غالب في و روسيا – واجريت مسابقة الراقص الشاركة فنها المؤافلة المتكورة. ويحمل حتى المانيد وعلى الي المسابدات – وكان المحمد و المطابق المتحدودة المتحدودة المتحدودة المتحدودة المتحدودة المتحدودة المتحدد المتحدد المتحددة المتحددة المتحددة المتحددة المتحددة المتحددة المتحددة المتحددة الذي كانت تقطيفها المتحددة الذي كانت تقطيفها

شركة النصر للتصدير والاستيزاء، وأنا بها تحديثي وتقول: فأكر سعادتك لا فصلتني أو لم تفعل لظللت شجانة حتى الدوم 11 .. ذلك لانها كانت تعمل عارضة لزياء، وممثلة في تلك الإيام.

كانت غرقة أنور السادات الى جوار غرفتى في بادع الامر عندما التحات بشركة الإعلانات المربة، وكان ببننا باب يفتح الى نلجيتي، فهضعت خلفة أربكة لكي يتيس بفعه من الجانب الأمر ليفتح، واشعه. إن أنور السادات كان شهما خدوما وعادلا لا يحيد عن الحق.



للنشر والخد مات الصحفية والهملو مبات

التاريخ : _______

حيثما تقود مسئورة لروست أو معظم دول الانطقة الأسرقية في صيف ۱۹۹۰ بحث أذور الاسادات بخطابات حورف على عيد مهر المعمل في تقاف الاول، والمسئوت مصروراً من ذلك الخطابات الفات الا (وصلت الا مطار دولية الخطاب وحيد ما يكتيبني أما الخطابات المائلة مسئولة مسيارة المسئورة في الخطابات، وطبيعة العلم العمري الخريبة والكفيا الي مائلة المسئورة في الدولة المسئورة وطبيعة العلم العمرية المعربة من المسئولة المس

في ضام 1470 تظرر سقرى مرة الضرى مملنا لدار الشحرور للطبع والنظس وسالتي أنون العسادات الديد خطايات تصريف أضرى با مساف القدت شكرا با مسابدة الريد خطايات تصريف أضرى با الآن، سطاح تو وطلات كل سطهر من الفندق الذي انزل به، فكان ردهم جديدا: اهلا وسهلا - ابن خدمة اقالول: لا، شكل المسادات ولائور المسادات ووقف ينبض نسجيلة ويقص عصمت السادات

● قصة عصمت السادات

وربحة على افور السدادات شكوى من مجهول تطيد بان هجمعت السادات وكيل اقتريقة بخطفة بخشار المسادات وكيل القدرات المال الله المسادات وكيل القدرات المال الله الله المسادية وكيل المسادية المسادية المسادية المسادية المسادية المسادية المسادية المسادية والمسادية المسادية ا

العمال القان أو للقبارة الممالا الذي يعون قد بقعاء وتكون الصورة الملفة الفائدة الفائدة والتي يحتب خطر الإصالات بمبدلة الله . الفلدة كموب الإصالات وطلبت حراج الشركة والتات جهارة أي سيادر الي شاكلور والم الأسار المائدة المساورة الي سيادرة الي شاكلور والم الله المساورة المسا

وهكذا فصل عصيمت السادات وحرم عليه أنور السادات أن ينظل منزله، وقال محروما من ذلك الى أن استشهد أنور السادات يوم احتفاله بذكرى انتصاره على اسرائيل.

أم عام 1979 ، وكنت النكل ممين الكيدة التصارة بالمنصورة مررت هم الكنكون محمد الكنكوري مصافلة الشقيلية في مكينه في طريقي في القافرة وجدت علده وجالا جاسات أمام الكنب منسف وجاست قال في البروان كيف حافة يا مكتون عسالة الإكمر أشياء فقت: الشكل يس بغريب على إلى المان الما عصت المانات التكل عائدة المطلقان من المنالة المنالة المنالة المنالة المنالة التواقيق من المنالة المنالة التواقيق من المنالة التواقيق من المنالة التواقيق من المنالة التواقيق من التواقيق من المنالة التواقيق من التواقيق من التواقيق من التواقيق منالة التواقيق من التواقيق منالة التواقيق التو



المىدر: ...

للنشر والخدمات الصحفية والفعلو مات

التاريخ : ...

حيثة حاول حاول وجيه لباقلة ان يبيع المطابع بيعاً مبوريا لأهد امتقاله هو اهتد رقمت حسين، الذي كان شديد التعلق لوجيه وهو في السلطة لدرجة ان وجيه ساعده على تعيين شقيقه عضواً بمجلس

اعد وجيه ابائلة عقد البيع بواسطة احد المحامين، وكذلك اعد ورقة ضد تذبت ان الطبعة الباعة ملك لوجيه ابائلة وان البيع لاغ، وكانت هذه الورقة مؤرخة بعد يوم واحد من تأريخ عقد البيع.

طلب وجيه أباظةً من لُحمد رفعت حسبين ان يوقُّع على العقد وعلى ورقة الضُّدُّ. فاستاتنه رفعت في ان يعرضُ العُقَّد والورقة على احدُ التحامين، فسمح له بذلك اعَدْ رقَّعتْ المُقدُّ والورقة، وعاد بهما بعد ساعة. مُوقعا علَّيهما منه.. قال وجيه اباطة مارَّتا : أهذا توقيعك يا رضعت؛ قال: اذا كُنْتِ تَتْنَكَ .. اوقع مرة لشرى امامك اذا لم تكنَّ لك مِي ثَّقة: قال وجِّيه : لا باس اننا لا ٱستَّعاليَّم ان ٱفَّتَرَهُن غَيَّاهُ الحَّيانَةُ وتَحَنَّ اصدقاء .. ثُمْ قالبٍ مَنْ صَعيقة محمد أبِّق الفضل الجيزَّاوي وكَان جِالسا الى جواره، أن يوقع بصفته شاهداً على مسَّمةُ التوقيع. (كَأَنْ ابو لُ أحد الضَّبِاطُ الاحرار الذين تقرعُوا للعمل الْخَاصُ كمحًا، وإشطفل بالتشاط السياسي وكأن عضوا بمجلس الاسة عن دائرة

مُرِّتُ الْإِيامِ، ومعقيت شركة النيل للنشر والتوزيع مع لشواتها من شركات النيل، ونمى الى علم وجيه أن المعد رفعت حسين ببيع الالات الشامعة بالطبعة، فاستعماء وساله: يا رفعت؛ انت تبيع مأكينات (الطبعة: قال: نَعم. قال: كيف؟ اليسَّت للطبِّعة ملكا لي: فقال رَّفعت: لا مِا سيادة قائد الجناح. أن المطبعة ملكي انا واشتريتها ملك بعقد رسه مسَّحِل بِالسَّهُرِ الْمُقَارِي. قَالَ وَجِيَّهُ الْمُ تُوقِعُ وَرَقَّةَ ضَدُ وَسَجِلْنَاهُمُّ تسجيلا تاريخا بالشهر المقارئ فقال رفعت: أسف يا وجيه بك .. انا

لم اوقع على ورقة شندا:

أبلغ وجيه أباظة النبابة عن هذه الواقعة، وإحالت النبابة وراقة الضِّدُ الَّى مُصلَحَة الطبِّ الشرعي، التي قارنت التَّوقيع عليها مع توقيع احمد رفعت هسين. فتبين لها أنه ليس بتواليعه!!

بناء على ذلك وجهت النبابة للاستاذ محمد ابو الفضل الجيزواى تهمة شهَّانة الزُّورَاءُ وكانْتُ جاسات في النبابةُ...ٌ وانتهت الْيُ حَفِّظُ

التحقيق بعد ان ثَبَّتَ للنَّبَابة حَسَنَ النَّيةَ مَنْ جَانَّبِ ابو الفَضَّل. عينَ وَجَيهِ ابِاللَّهُ بِعد ثَكُ عَضُوا مَنْدَبِ الشَّرِكَةُ الْإَعْلَانَاتِ الْمُعرِيةُ، ثم الفي تلك القرار مثلما اسلفنا نكره، ثم أعيد أميداره مرة لشرى وتُصلم وجينه اباطة عمله هناك. للصل بن هاتليا، قلميت لزورة مهنكا أعرض على أن أهود مبيرا عاما للشركة، فاعتثرت له شاكرا، هيث كلت اعمل مديرًا عاماً بشركة النمر للتصدير والاستيراد، والآت لهُ انا الشبل الآ نعمل مما حتى نظل امدقاء.

ثم عين وجيَّه اباتلة محافظا للبحيرة، ثم محافظا للقاهرة، ثم قبض عليه انور السادات شمن المتهمين بأعداد اثقلاب شده. ● تضبة الضرائب

اثناء ما كان وجيه ابائلة مُصالقًا لُلبِحيرة، جاءني إذهال من الضرائب باني مُدِّينُ للمصلحة بمبلغ ثلاثة الآفُّ جنيه (مَأْيُعَادلُ ١٥٠ ۗ الف حالياً) كفي أنَّه مستحقة على عن نشباط شركة المبل للنشب والتوزيع، وأن السيد وجيه اباظة مدين بمبلغ ٤٥٠٠ جنيه. وتُعَلَّلُ الْانتا شريكان متضامتان قان المعلصة سترجع على بمبلغ ٧٥٠٠ جنيه .. وهذا ملغ ما كنت أملك عليره أحاث للوضُوح الشَّقْيَّى علوى الأحاُسي، الذي طفن في هذا التقدير لان الشركة شاسرة وصفاها مجلس قيادة الدُورة لهذا السبب، ولأنَّى شريك صورى ما كنتَ اقدر على الاعتراض على اشتراكي فيها.

أستشرت بعض الاصدقاء من المديرين بالضرائب فاشار على المرحوم الاستاذ اسماعيل عامر (وكان يمثلُ رُكويا محيى الدين في مجلس إدارة شركة الإعلانات المُصرِّعة) بأنه من الأقضل أن تطالبُه أن ووجية إبانلة التخارج من قضية الضرائب باعتبارنا كنا معظين لادارة الشذون العامة للقوات المسلحة والتي حل محلها الاتحاد الاستراكي في رأس مال الشركة.



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٩٩٢ فهم ١٩٩٢

كان الحضر كلما توجه لكتب وجيه ابائلة بالحافظة، ليسلمه اخطار الضرائية، يطرفه السكرتين الخاص فيكتب المحضر علي الاخطار: غير معروف العنوان: اي ان المحافظ غير معروف العنوان: وفكا كنت الاربط وحدي في هذا المؤسوع. لهذا نهيت الى وجيه

سرت سرب را من المنصبين والمناصورين. وفقاً كنت الوراد وحدى في هذا الواضوع - لهذي الي وجيه ابتلاف في معتبور والسرحت له التي لا املك الشيخة، وله في التقيلة سنتحمل في كل بين الشراكية فهو متضامان معى وطلبت منه عضور جلسات الطعن القلبة متوردا بقطاب وسعى من الاتحاد الاستراكية بالوات بالنا (الا وهو) الستركنا في هذه الاسركة باعتبارنا معثلين للاتحاد الاسد اكت الاستراكا

حضر وجيد اباظة الجلسة التالية، ومعه خطاب موقع من على صبرى ومهمور بخاتم الاتحاد الاشتركي، بنص على ان وجيه اباظة شريك في هذه الشركة ممثلا للاتحاد الاشتراكي، ولم يأت أي نكر لي.

غضيت جدا ، فقال للجناة فل يُعينُ أن أقليم لكم الزارا بإن محمود مصاف كان هي مطل لالاتحاه (الإشتراكي ولم يكن يقط نفسه المساف كان هي مطل الاتحاه (الإشتراكي ولم يكن يقط نفسه البناء ألى مستعديد تلك الوارات لم المحرب اللجنة فإرامها الذي المستعديد تلك الوارات من مسلم المستعديد تلك الوارات من مسلم المستعديد التحال الوارات المستحلة على المرتبكة ، ويش مسلم المستحل المستحلة على المرتبكة ، ويش ما الاستحداد الإشتراكي أن المتحدد للاستحداد الإشتراكي أن

ومكاة التيهة مستنكلة ضيراك هذه الشيركية التي تورطت أي السيسها، وكان لحمد رفعة حسين مخطها تماما ، ولم تجد له الشرطة الراحيني تطالبه للمسلحة بالقبراك للستحقة عن الشركة التي الشدرى مطالعها.

🕳 بديمة مصنابتي انكر انى كنت استربح في الطريق بسيارتي بين بيروت وبمشق عند الجبود اللبنانية لتناول الافطار وقفت مرد عند مُقَصِفُ صَغِيرٍ فِي الطريقِ بِيُعِ شَطَّائِرِ الخَيِزُ يَاللَّهِهُ وَالْخَبِرُ بالرُعترِ فِي الصِباحِ وجِنتِ امرأة مسئة تفترش سجادة صغيرة خَارِج بِأَبِ ٱلْقَصَفُ ، وتُستِمتع بشمس الشتاء ، وامأمها كوم من الْلِلْكُنْدُيَّةُ اتقطف اوراللَّهَا شبتُ الْللُوحُيَّةُ انتباهيُّ فاقتريتُ مُنْهَا محيدٍةً ، وتبادلت معها الحديث فعلمت انها بنبعة مصاوني الراقصة المُصرية الشبهيرة في الشالانينات والاربعينات سالتها: لماذا هريت من مصر ، فقالت أن كل ما كان في حورتها من مال بلغ ٣٠ ألف جنيه ، ومصلحة الضرائب كأنت تطالبها بثالاثين ألفّا كنلك ومتعنى هذا انها ستنشيش بعب نلك تفسحند طعامها غقررت الهرب بالبلغ واتفقت مع طيار انجليزى ليهربها بطائرته الحربية الى لبنان ﴿ بلدها الاصلى ﴾، وقد كان واست بْالْبِلْغُ هَذَا الْقُصْفُ الذَّى تَعْيِشُ عَلَى نَخْلُهُ. قَالَتَ: كَانْ بَاشُواتَ منصبر ورؤسناء وزاراتهنا يشتريون الشنميسانينا في كنعب حذائي واليوم اكاد لا اجد قوت يومي ولكن املي الكبير ، هو ان يرضي عني رجال الثورة ويسمحوا لي بان ازور القاهرة ليوم

العدد القادم نعرض لكتاب حسين الشافعي واسرار ثورة يوليو وحكم السادات



المسيري

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

التاريخ: ١٩٩٠ الله ١٩٩٢

جماعة الاخوان المسلمير

. وعزيز المصرى هو واحد من قباء الوطنية المصربة . وشبهدته هنا تمتلك قيمة هامة ، ليس فقط بسبب اهمية صاحبها وتأريخه ، وليس لانه · محايداً ، إزاء هذه الجماعة ، بل لانه كان مسبقًا ولصفًا على شد العلم المؤسس الأستاذ حسن البنا وبون مادمات .. لتُحاول أن نُطالع شهادة الفريق عزيز المصرى .. كما وربت في كتاب ، مصد عبد الحميد ـ أبو الثائرين ، القريق عزيز المصرى ، .. يقول عزيز المصرى . ، انتي لم لجد أنّ يوم من الإيام منذ عرقت حسن البنا وحتى اغتياله قد بعد اغتياله ومجيء الهضيين .. لم أجد لحلامي و أمال في جماعة الاخوان السلمين . وبما كانت البدايات مشجعة .. ولكن متابعة للسيرة عولت الجماعة ال مجموعتين ــ وأحدة إرهابية ، والثانية معندلة كانت تقاوم تسلط الاول حتى اضاعت الغلية من خلال وسائل مشوشة وغنمت بنرة التعصب الدى وصل ال حد التطرف في كثير من الإهبان، [هن ١٧٩] ويقول ، ولقد كانت رسالة حسن البنا هي رفش

الاعزاب جميما ... وكان يقول له : الفساد ف كل مكان ، والأعزاب شريعة الله ، . ويمكي عزيز المسرى عن مناقشات حادة جرت طريلا بينه وبين حسن البنا لانه (عزيز الممري) كان يري ، أن الجماعة لم تقدم ماهو مسالح التطبيق لتفيير كل ماهو قائم أو فريض

وجاحث جماعة السلمين آلي الحكم ... هل هي مجرد شعارات ملتهية تلقدهم [امضاء المداعة] عقولهم محماس ديتى ملا طريق الششير مرصوف بعطة شاطة ، ويعضى وعرير العمرى التلا



عرير المصرى

ه جميع تصاؤلاتي لم ثجد لديه [حسن البنا] اي جواب لدرجة انس ل احد الراث قلت له أليس الاسلام ينادى بديدا الشرري " فقال اندم مقلت له الذا لاتطبقه في جماعاتك ؟ و القال : لدي مكتب الأرشاد العام ومجلس الشوري . وكنت القرل له : هذا حق .. ولكن مل تلتزم في جميع الأحرال برايهم ؟ إنك في أحاديثك تطالب بالحزم والشدة مع المارضين ... اليست المارضة رأياً * الم تقم بإقساء معارضيك الذين رقضوا ألناف الذي عينته نيابة عنك و الاسماعيلية ؟ و ويُعضى = عزيز المعرى - بعد أن يبل من النقاش مع حسن البنا قائلاً ، عند الشيخ حسن البنا لم أجد المواب الطمى الواقعي عن المكومة الاسلامية .. والأكر انني قلت له مرة : اريد أن تقدم لي برماتا على صدق دعونك من الناسية السلية . و [من ١٨٢]

ويُحكى عُزِيزَ المصرى . عن معاوراته الطويلة مع حسن .. البنا ريقول : ه اذكر انني قلت له في أحد المرات .. اربيد ان اقرر الله حقيقة Y أرضاها · آذا ناقشت أحد أعضاء جماعة الاغوان للسلمين يهرب منك الى أيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية .. ذلك لا غبار عليه ولكنّ اذا ناقشته أن غيرها تجده صلم عميدا لايقبل الراي الآشر . أن الاقناع عندهم قائم على التسلط والقوة ... وذلك في رأيي عطاء تأقص ، لأبد أن يكون عضو الجماعة سلسا عادثاً واسع الصدر قادراً على الاقتاع ... ولكن حماس شباب الاغوان انقدهم حسن الرؤية والشَّمْمِيَّةُ الاسلامية النَّحقيقية،أنهم , رموزُ تسمع أشابع عنى وأو كان هناك خطاء [من ١٨٤]

لم يتُحدث عزيز ألمصرى - طريلا عن العلاقات الربية لمس البا مع الملك ... ويقول انه سمع على ماهر بلشا يقول البناء ان مولانا حلاله ، الملك يوافق على اتجاهات الجماعات ، وعن العلاقات الربية مع عبد الرهمن عمار مدير الأمن العام ويقول · أن عبد الرحمن عمار كان يشارك في احتماعات الأخوان رندواتهم بل أن الكثير منها كان يتم في حراسة رجال البوليس.



المدر: الأهــــال

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

. التاريخ : ١٩٩٢ ﴿ ﴿ ﴿ وَالْمُوا الْمُوا الْ

ولا نطك سوى علامة استقهام كبير .. ثم تضمض علامة الاستقهام عندما نراصل القراءة ، ول الرات الذي كانت فيانين الدياة تنما إنتاءا وبتشكيل المراحدات المسكرية المهدية المجتميات شهد المتشكيات شهد المتشكيات شهد المسكرية لمهداءات الاغيان ، [هن ١٨٥] المسكرية لمهداء عزوز المهرى ساع عطيات الارتاب والثال التي قامت بها المهاعة .. فيقول ، كانت تعاق المشادية من الاختيان من يقل ، كانت متاف المشادية من الاختيان ، وكل ماهدات

الجماعة ... ليقول كانت هناك ليقطا كيزية من جلين الإخوان ... ركن ماحدث من أغنيالات والتجاولات وإن المهاب لايمكن ارجامه الى الملواة التي كانت تتردد واتبا ويصدفا مذاها عن الاخوان - بان تلك حيث من جانب يعض الشديات التحسن ومعنى ذلك أن حملس الشديات من الاخوان كان زائدا من العد ، وإن حماس فين تتر تتقيما بالأ مثل الكل كل من تقيقة مساء ان الجماعة فقدت عماية الضبط والرجط بين القوادات والشعيات [من 144]

ثُمْ يِصِمْم _ عَزِيرَ الْصَرِيّ صَعَمْهُ كَبِيرِه عَنْما يَكَلَّفُ أَنْ صَدِيقَه حَسَنَ الْبُعَا يَقِفْهِ : • أَعَلَى حَسَنَ الْبِنَا بَلَيْ فَلَلْ الْقَرْافَى بِالْمَا لِيس مِنَ الجِعامَةَ ، البُعَا يَقِطُه تَشْرِيهِ مَناها مِنْ أَعِمالُه ... ولكن الشَّهِ أعلن أنه القَاتل . ويقد من جماعة الرّحُول المسلمين ...

ثم يصدم .. عزيز المصرى .. صعمة الخرى عندما يكتشف ان خلايقة حسن البياة ... المستشل المغلبية حسن البياة ... المستشل المغلبية و المقال و المستشل المغلبية و المقال و المستشل المناسبة ... من المناسبة ... مناسبة ... مناسبة

ويعد ... انها مجرد اشارات من شهادة مطرلة ادلي بها عزيز الممرى . عن الحياة السياسية الممرية ... وعن جماعه الإغوان .. شهادة أوردناها موكي لا نتهم جالتميز ... بنمسومها ودون تدخل منا . عل . ، وحتى دون اى تطبق ...

د . رفعت السعيد



المعس:ا

التاريخ : ...

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

شيخ الأزهريهاجم الافتراء على الشريعة".

الله القادرة - «الهجيات» - اعرب الشعية جاد الفرق شيغ الأزهر عن استله «الن السله» (الن المسله» عن السله» (الن المسلم» عن المسلم» عرب ميش المسعدان الر البجات ما شرفتا عموالياً المسلم» عن جميم والمسلم» ومن المسعدان على المسلم» عرب عنهم والمسلم» عرب من المسلم» عن المسلم» عرب المسلم» ع



المدر: اللهوت

شقيق البنا نازعا فتيل الخلاف:

هذا رأي في الإخوان.. والاستباذكان بصدد ترتيب اوراقها



لصدر: الله المولية

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات التار

التاريخ :م. ٢ م ١٩٩٢...

القاهرة ـ من وقاء سعداوي:

□ الإسلام شيء واهد، ويخطئ من يصنفه الى جـ ساعـات. فالجميع ينهلون من الكتاب والسنة والصحيح من اقوال العلماء البعض هـاول ليجاد اشتباك موهوم بين السلقية والإشوان.

مكرتير للتحوير وكانت نقل قدة النفس في القدار الاسرائي ركان التفاقي وحتى القديم وحتى المناسبة وحتى المناسبة وحتى المناسبة وحتى المناسبة والمناسبة والمناسبة

الشيخ جمال البنا - شقيق حسن البنا - شقيق حسن البنا ، طبعين العام البنا العام الانجوان، الانجوان، الإنسان، الإنسان، الإنسان، الإنسان، وإن البنا المسلفة التسان، بالثانات، وإن البنا كان بعدند ترميمها من اجل تجلس الملاحيات، القطيقا بالشيخ جمال الملاحيات من ترجياته حسائل المنسيخ، حسان ويعضى المسائل المناسية المسائل المناسيخ، المنا

قدال ، انا الاخ الاصغر الشيخ البنا يرحمه الله ولد كان مرسا أن البنا يرحمه الاجتدالية حسن كان الرا فعقته يكان مدرسا موهوا، معن مغريق مان كان مري سم سرفات ولان مري يرحمه الله يتطهر يريينا فشاقة الناس استقدمه إلى الاسماعيلية ليظهوا العلم يوبرجه في الشيخ الميانية ليظهوا العلم يوبرجه في المناس المقالية الميانية والاحاديث العربية

سنيه مروبه ويرغم الني لم اكن عضروا رسميا في جساعة الاشوان لكني كذت الشرف على ادارة مطبعة الاشوان التي كانت وقتلت تشغل جناها من دار الاشوان القتيمة بالطلعية كما كنت مدير الراق مجلة الشهاب وهي مجلة شهرية كان البنا بمستورة ويراس تعريرها ركان سبعور رضان



لمد: الملون

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مـات

التاريخ: م ٢ افطس 199٢

واضحم هيشة تعرضت للمعاناة والتضحية ومنها نشأت الهيشات الاسلامية الاخرى عاليا.

الاسلامية آلاخرى عاليا. ♦ مساراتك في مسسسار حركية الاخوان حاليا؟

آلام محسين شار الدنرة التي محسين شار الدنرة التي مصحول الاستحد في ذلك بنائد حيل ذلك و المستحد في ذلك نشسها ساعدت على ذلك نشسها ساعدت على ذلك منه المنازي الدمية فالبنائد المنازية الدمية فالبنائد المنازية المنازية الدمية فالبنائد المنازية والمنازية والمنازية ويمينا منها المنازلة والمنازلة ولا المنازلة بالمنازلة بالم

لر اراق الاسلامي الانتصافية الرسطية المناقبة المناقبة المستقدة المناقبة المستقدة المناقبة المستقدة المناقبة المستقدة المناقبة ا

هذه الرحالة مسرحلة الحسرى سسماتها الاساسية الزيد من

التحديد، فيسدر لنا أن الأمتمام

الاعظم لمي دوآئر الاخوان حتى الأنُّ

ينصب على أ جنذاب الجماهير ثحت أواء «الله أكبر ولله الحمد» وتعميق

الوعى الاستالامي في النفوس دون تعديد التفاصيل أو حتى دراسة

منهجية للمشكآلات والقضايا وقد

عنى الأخوان بالوصول الى كلُّ والعد وهدايته والمشكلة التي يعرضسها

البنا؛
- في الايام الأغيرة من ديسمبر
- في الايام الأغيرة من ديسمبر
الأغيرة في الرسائل
القطر في درتيب لوراقه وفي الرسائل
الزاولوات فقد لمن أن مثال حطية
الى نوع من التغيير لو القطوير تتبعير
المنابعة بالمكومة الآ اله لم يقسم له

الإحاد المنابعة بالمكومة الآنالة ميقسم له

الإحداد الذات دائمسا تقسول

الاستاذ؟ _ هكذا كنا نناديه في الاسرة لاته كان ددرسا موهوبا.

• ما تقييمكم لاسلوب

الحركة الإسلامية للعاصرة " - العموات السائد إلساسا ويراءة واكثرها معدا عن النزادان الإسنية التعرف المسائد المسائد الإسنية التعرف الاسلامية للعاصرة عاملية التعرف الاسلامية للعاصرة عاملية المراحة السلامية السائدة السائدة المسائد كماذي للكتاب إلى الصديقة السائدة السائد كماذي التحرف الوسنية بين العالمة كماذيا ويعرف المناف المسائد السائد كماذيا المسائد السائدة السائد كماذيا المسائدة السائدة المسائدة المسائدة المسائدة المسائدة المسائدة المسائدة المسائدة المسائدة التعرف عليه المسائدة التعرف المسائدة المسائدة التعرف عليه المسائدة المسائدة التعرف المسائدة المسائد

واندا تعيش عالة على مؤلاً... مدل ولى كثور من المالات غليت سعة من المحمد والقديد وضيح الالاق معظم الدعوات الاسلامية واساء عدا الى شخصية المحمدة كعدا الدى الى مزواء عدد كعيسر من الناس عال الاتضمام الهيما وشورج عدد لشر فاتوا بهذا التحسد فاتوا بهذا التحسد فاتوا تورا التحسد المحركة ترى المستقبل للحركة

 كيف ترى المستقبل للحركة الإسلامية في ظل المضيرات الدولية؟

سويده الحراق المقد المتحدة المقد المتحدة المت



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

· الصراع الفكري في ديار الاسلام (٢ من ٤)

مشكلات ما بعد الاستقلال السياسي

التاريخ : ..

ومواقف الحكومات السلبية

🗓 معد ان ثميث حلقة الاسى عن الخلفية التاريخية مد للعرو الأوروبي، ضا الثلثة.

 انت العوامل التاريخية التي عرفتها بلادنا إلى ظهور الفجوة الثقافية، وقيام مُدرسِدِينَ ومنْهُجِينَ مُتَنَاقَشَينَ وضَعَتَهُما القاروف على طريق المسجام المستسوب الدرستين العلمانية و البينية. كانت الأرض ممهدة بحكم الواقع وانتدبيس لأن تنسط الدرسة الوطئية العلمانية مقاليد الأمور، ولا يتصبور دهد ان ترفض الاستقلال وتصر على بقاه الإستجمار الاعتبي وضعت امامها مسؤولية بناه الشخصية الوطنية من العدم وصنباغة الملاقات البولية وفق صقائق الُّعَصَّر، وإنشاء مؤسساتٌ ومُرافَق تعالَجٌ شؤون للحياة من التعليم الى الزراعة الى المنتاعة والتجارة التي أهملها للستعمر القديم حين اعتبر البلاد الستعمرة مجرد حيقل للمتواد الضاب او ميزرعية لامياد مىناغىاتە بالىنتىچىات. آو مىقىسكر يەدە بالايدى العىاملة الرخىيىسىة وقت المىلم، والمنود للرنزقية وقت الصروب كيميا أن الحسال في المقسرب العسربي وأفسريقيسا الإسلامية. كان هذا حال للدرسة الوطنية : التي قبلت مسؤولية الاستقلال. أما الدرسة التينية فكانت في حال الركود التي ارادها وخطط لها المستجمر الأوروبي، ولا نزال كَتَدَاوَلَ فَكُراً قَدِيماً، لا تُنْقَصَعُهُ الْخُصُوبَةُ ، بِعِقَايِسِ الاِمْنَةُ السَّالِقَةِ، وَلَكُنَهُ حُرُبُ عَنْ . قُصد، مِنْ قَرِصَ لِلمَارِسَةِ الْمُعَلَّيَةِ، وَالْأَقْتُرَابِ , من الشكلات المتغيرة، والحاجات الجعيدة، للتِّي تَرْيِدِ الفَقَهُ عُنِّي وِثْرَاء، وِتُحقِقَ لَهُ دُوْرِهِ في تُوجِّيه الأفراد وَللْجِنْمِهَات وَفَقَ للنَّهُجَ الأسلامي، الذي ينظم الدين والنفياء ويضبط شوون التحياة وما بعد الحياة.

كانت فجوة عميقة واسعة لماهان للكانس لوصورها من المرحة الضامرة بالإستطاليل الوطني ومع التطلعسات الطموحة لللف الإضار أو لم تكن الشروق و للفواصلة خلفوات بعد المركز الاسلام وافد الصركة الوطنية في صدراعها مع الإيتنبياً الم تكن سدراس بن باليس والبشار الارابلامية في الماليس في الماليس و والبشعرات واليس

نابدين وحركة الاطوان للسلمين في للشوقة في تقد حقائدة المشتصمية المدينة امام خطة المؤسسة التعامل من خطال المستقالة طاقت فنين واقاضة المقالية المؤسسة المؤسسة المؤسسة الجماعية من تقصل ميدفاتان المورفاتي ومرستقاريم والرياض ما ينفضها للموسان والمستقصفه الكل ماها مقتصلة الوطيش وكمان للمؤسسة الكل ماها للمؤسسة المؤسسة المؤسسة المؤسسة المؤسسة يعاني بيض نيوفي المؤسسة الالاليان المؤسسة المؤسسة المؤسسة المؤسسة المؤسسة المؤسسة بالمؤسسة والمؤسسة المؤسسة بالمؤسسة بالمؤسسة منافعة المؤسسة بالمؤسسة ميافعة المؤسسة المؤسسة ميافعة المؤسسة المؤسس

تعرف بداياتها، ولا تعرف لها شهاية. ورثُ الْحكم الوطئي، اثرُ، عَنْ مسرحلة الاستعمار، مشكلات كثيرة، ثم ترل تنمو وتزداد مع نمو الدولة المنبثة، وقيام لزمات عَالَيَةَ تَرَكُتَ الْأَرْهَا فِي الْكَيَّانَاتُ الْصُعْفِيرَةَ مع تَشَابُك للصَّالِحُ وحَسَّرِيةَ الْعُلُومَــَاتَ وللوامسالات وجِسَامتِ وسَسَائِلِ الإعسالِ المسبيلية تنقل افكارا وتبيارات لمتكن معروفة، وتسمع للمواطنَّ الْعَرِيْي والسُطمِ ان يَنْظُر ويَقَارِنَ بَينَ الْأُوضَاعِ النَّيْ يَعَيِضُهَا وأوضَاع اقوام أَصْرِينَ يعيشُونَ حَيِناة مَـقَتَلَقَةٌ سَوَاهُ فَي الْطُبَّارَكَةَ السَّعْبِيَةَ فَي شَوْونَ الحَكَمِ أَوْ فَي اقْتَسَامَ الدُّرُوتَ. ومَـا تجلُّبُهُ مِن الرُّحُاء ورَعْت الميش. وَلَمْ تَكَنَ نتباذج للقارنة في صالح الحكم الوطني في اكسلىر الحيالات، ومع ميرور الزمن تحيوات الدَّسَاؤُلات الي ازْمَأْت حَيِّنْ راجِتَ البِطَّالَةِ، وُشَاعَ الْفُقْرِ، وَتُتَاكُّلُ النَّاسُ الْاثْسَامَاتُ عَنْ الْقُمَدَّاد في أجْهَزَةَ الحكم، ووقدت الرغبـة الدائمة في دالتغيير، وكانه الحل السحري الذي تزول مسعسه كل الشكلات، فسلا تكادُّ تستقر حكومة او نظام حتى ينطلم الناس لذلك الحلء ويتهيآ فلناخ للواتى للمغامرين وطلاب الحكم من المستكريين أو للدنيين. ويجري البحث عن مكبش القداءه الذي يعلق الناس عليه اخطاعهم كما فعل بنو اسرائيل في جبال التيه، ثم بطلقونه الثفترسه

النَّذَابِ، وتَعَرَّسُ معه لَلْخَطَابِ والسيئان. مع هذه الدوامة الهادرة من التقييرات يضطرب الامن، ويقصدع الاستقرار، وتجود العجلة سدين كثيرة للوراء، وتبقى للشكلات

من دون حل بل يزدك تسرها مسوط، و إن نادرسة المستقدة ، الوطنية ، ورن شيط من الخراصة المستقيدة ، الاستقدام التي المقتصية ، المستقدم مراحه المستقدية (الاب كما أن الإسلام مراحه المستقدم المستقدم من المستقدم من المكان من المستقدم المستقدم المستقدم المستقدم المستقدم بالمستقدم المستقدم المستقدم المستقدم المستقدم المستقدم والمراح، مستقدم المستقدة المستقدة الوطناء مع والحراج، مستقدم المستقدة المستقدة الوطناء مع والحراج، المستقدة ال

وجاءت مع الاستقبال أو بعدّه بقليل كارلة مساهقة هزت المسمير العربي الاملامي من الجنور، ووضعت أمامه استلة ضفعة لدنتوفر لها الاجوبة للقنعة، ونعنى

بها عارفة لحمال فلسطين، عيف استطاعت عدمانات المهود أن ثهرَم جيول الحول الحول العربية مجتمعاً وكيف سعت العكومات العربية بضياع القدس ثالثة مخسسات الإسائح ويقدرات الحل فلسطين الى الإطاقاً الإسائح محلون المحادث عن الأسى والأم للجاورة بحملون المحادث من الأسى والأم لم تعانى المحادث من الأسى والأم لم تعانى المحادث المحادث المحادث الحادث

عندان مبيكات ورافعا على وخلسالة، علاورن الل محيداً، مثال الضائسطان عوارن الل محيداً، مثال الضائسطان المتحيدة الى الاستلة للقدمة النام، لا يغين المتحيدة الى الاستلة للقدمة النام، لا يغين عن البياء لى ذها العوارات المساعدة عربات في المؤتن المساعدة المتحالة ال

لم يكنّ هناك استعداد غناقشة النتائج مناقشة موضوعية، تستحضر الاسباب الحقيقية للهزائم فمن يستطيع القول، مثلًا ان الهرزيمة الأولى في عسام ١٩٤٨ وقسعت



المسر: ــ

التاريخ:

الذي يجسد العداوة التاريخية، وهي تهمة

1997 well F 1

للنشر والخدمات الصحفية والهملومات

رعشر البورية آهت الحكم الإجنبين البلطية وجيوض الحقائل لا الإنسائل لا تأثير وجيوض المتعدل لا تأثير المتعدل لا تأثير والمعدل المتعدل الأرض المحدودة ومن منطقة المتعدلة والمتعددة ومن وجيوز على المتعددة ومن وجيوز على المتعددة ومن وجيوز على المتعددة ومن وجيوز على المتعددة والمتعددة والمتعددة المتعددة والمتعددة المتعددة المتعددة ولا يزال برعساء غنم الوحسدة والمتعادية المتعددة المتعددة المتعددة المتعددة المتعددة والمتعددة والمتعد

لم يثن هذاك استحداد لي مناقضة موضوعة، لأن مناخ الشك والانهام قد ساعد على كل منطق وبدات الاساعات تخلطة لمياد التحقيقية مع الخييال المناقم عن الإصلاحة الفياسحة، وخيانة المحالي ولنامر شاخة الجيوش، هذه العوامل وشعرة المناد المتحدة الجيوش، هذه العوامل وشعرها، ولنات المتحدة الوطني ولارضاء

كلمل الشريف *

ومع لن تكثرها تركة موروثة ليست من صفع ينيم وعالجيها معتساج الى استسلول واستشعران لم تصوفي استيامه الا ان أقد المحاكم أن يستقبي الأوم وعشاعل القلمة. عما يجود دافقاطيس، قطع الحديد، ان كما يقول للكل العربي للمورف منصف الناس لعرام لن عكر... عذاء أن عنل

وفي غيبة الاتفاق على اسلوب الحكت بدر كشرعباء مرت المكومات الوطئية مَّاطُولُ مُخْتَلُفًا مَنْ حَكم الْقُرِّدَ، الى الْحَزَّبِ فولسند فى فليموقرنطية للوجنها، وأم تكتّمل التجربة بعد. وفي كثير مَنْ الإموال لم يكن انتقال السلطة سلمياً، أو وليد ارادة مُّبِيِّةٌ، وانْمَا جاء في مغامراتُ اثقادَبية عسكريَّة، فسماها اصنحابها تورات وطنيَّة. او حركات تصحيحية، أو اياماً وشهوراً، سُ حَفِقِهَا لِوْ ٱستَيعابِهَا، وَكَانَتَ فَي كُلُّ مرة تُلفَدُ نُصِيبِهِمَا الْكَامَلُ مِنَ النَّمَاءُ شرية، وتستمد وجودها من السجون وأفنافى والتعنيب حثى باتي من هو أقدر عَلَى هُذُهُ الْفَنُونُ، وهَكَذَا بُوالْمِكْ وَفَي كُلَّ مرة تعفع الجيوش الوطنية لادوار في حملا الأرهاب، حيثي اصبح الجيش في بعض البلدان رمزاً للاضطهاد والكبت، وليس قوة وطنينة تمسى البيار وتصاط بالثنف والإحترام وقد اكتسبت هذه للشاعر العاأراً مستساعية من الرارة حين دخات هذه المِيوش لمارية الصهيونية في فلسطين. وخرجت مدخنة مجراح الهزيمة، ولا نثرك هذا القطع من دون أن تشيير الى المساد للذي رافق الحكوميسات المسمعكرية الديكة الورية. هين اصبحت الانقالابات قَانُونَ اللَّمَيَّةُ، وأَصَبِحَ هُمُّ الصَّاكَمَ الْفُرِدُ واعوانه اعدك القرش الابيض لليوم الاسود والد يبددا هذا المرض في قصة الهدرم، قبلا مناص من ان تغرق العبلاد في لجة القساء، وتنصير الشروة الوطنية في يشر ليس له

يُضناف الى مستساعب الحكم الوطني و والعلماني، انه حكم يقسهم ابتحاد، وعلى درجات متعاونة بانه استمرار النهج الغربي

تنقصها النقة والانصاف أنا تنكرنا مجموع العوامل التارمخية التي اشرنا اليها والتي ميتعت بضحية مختارة ليس امامها هامش واسع لحرية الاشتيار، غير أن هذا الاتهام يبقى حكماً معلقاً فوق رؤوس اكثر الحاكمين وقد زاده سوءاً موقف الغرب من القضائيا الكبرى كقضية فاسطين وكيف تحالف بصورة مقضوحة لترجيع كفة العدوان الصهيوني، ولم يقتل قيدًا ذا بال في قضَّايا التَّنْمَيَاءُ وَاللَّمْكَلاتَ الْأَلْتَصَافِيةً، ولَّم يقع مَرَاع دولَى ضَيه طرف اسبادُمي أو عربي الا كان في الكفة للمانية. وقد تكون هذاك مصلحة للقرب في تأكيد تهمة التبعية فوق رؤوس اصدقائهم بين حكام العرب، مما يعيد للى الاعلن للقولة للعروفة وأحمنى مَنْ أَمَنِيَقُتْلَى فِمَا أَعَنَائِي قَامًا كَفَيْلُ بِهِمْ اقول نلك وأمامي يعض مما تكاتبه صبحف فرنسنا عن الحال في الجزائر، على سبيل للقال حيث لا تكنفي بمهاجمة الاسلاميين. ولكن تحمل على الاسلام ناسه، وعلى قلفة العربية، وتدعو لطف شامل بين فرنسا والمكم الجزائري لقاومة دالاصولية، على تسقتي البنعر ألابيض وخصوصا بين للهــاجــرين للجــرّ الريخ في فــرنســا. اعــا مقابيس تك الإصولية فهي ارتداء الصجاب وارتيـاد الساجــد، والإمتناع عن الإنامــاس وروسه غي المياة القرنسية، وهي اهداف لا نزال نستيعد أن شور في رؤوس ضباط الجزائر. ولكن تصريحات ساسة فرنسا، وتعليقات محافتها ولعلامها. ترسم علامات استفها كبيبرة، وتدعو للتساؤل لذا كبان هدف تنعصرين القدامى أصيبانأ توسيع الخلافات ولدامة اسمات القلق والاضطراب ان لم يكن لأشبياع لذة الشار والإنتشام من للشعوب التي لشنثرت الاستنشادل وهذا الاعتمال بعيننا من زاوية جديدة الى للحور الذي ينور حوله هذا البحث، محور الجامهة التأريخية التي الرزت شماياء من جميع الاطراف ويسلوي لديها الوطني والاسلامي

طالمًا كان ينتمي ألى الأسو التظايمي، ومسكور اما من تلحية العالالة بالأسالام، وهي موضع معيشنا في القام الاول، فإن انظامة العكم الوطني تفاسال هذا الجناب بلعة واحداد وكانة غير موجود، الا

أسمادتك والثهاز كل فرصة الإستخارات كا ولع في إيران محلاً، حي كان الشاء وطاق في معيد الساب السباء في حيال الشاء وطاق الجهاكل السجاء والحياة وللجهاء بن الشعر الجهاكل السجاء والكان المثانية المتلائة البرع الكانيب القالية المائية المتلائة البرع الكانيب القالية المائية المتلائة المريان المسافية والتي المراكز المائية المتلائة المسافية بيل الحرق الإساسية، أن الشام إلى المسافية بيل المواقع المسافة والمهاجرة المسافة والمؤمورة إلى المسافية بيل المواقع المسافة والمؤمورة المسافة والمؤمورة الله يقيد الشاهوس، وتبحث طلى المراكزية القديد الشاهوس، وتبحث طلى المراكزية القديد الشاهوس، وتبحث طلى

كأن يَفَّترض ان يتحقق اللقاء، وتقع للمسالحة مباشرة بعد الاستشلال ويطير المناحة مياسرة بدر المنصدر، ويعير الجناحــان، جناح السلطة الوطنية وجناح الدين مـما، كما كان عليه المال في عهود المنادم للزيهرة، قبل زمن الانحطاط ووقوع الهجمية الأجنبية. لكن نضع الفكرة والماملنية، الغربية عن طبيعة الاسلام وتفسيبة الفرد لأشلم أند سألت دون ذلك ولعل بعض المكام قد أقتنع بنظرية ماركس حين نصح بان شيير حل اشكلة الدين هو عيم الكلام عنه. بمعنى أضر اهساله حيثى عدم الجادم على يعلى المحلور، المساه مصلي تذوي الأغسان، وتقبل المحلور، كما تموت الشهررة مين يمنع عنها لقاء، وفي تظوية فلهرت ضحالتها قول ما قلهرت في الإحماد السولياني ناسمه أرض القطيرق الأسوعي وجنته المومودة. ولا أزال انكر حبيثاً لي مع وَزُيرِ اللَّهِ بِأَنَّ السَّوَاءَ بِأَلَّى فِي صَوْسَكُو فِي بِدَايَةَ الاِنفُراجِ، وقبيلَ الانهيارُ الكاملُ للنَّفَا الشيوعي هين قال: طقد اكتشفنا مؤخراً اكثر من عمسة الإف مسجد ومدرسة قرانية سترية كنانت تعنمل طول الوالث ولم ثملك سوى ترخيصها، على رَفَّم تُصيحاً، كارل ماركس، وعملاء الشرطة، والأجهزة السرية. وهكذا اهملت بعض أتظمسة المكم

دالوطني، في البائد المعربية والاسلامية للؤسسة النبيشة أو واقات منها مواقا القداد لعلها تموت بقوة السيف أو سوء التسليمة وإنحدام لماه والهرام وكانات التشييمة في المعالمين عكس للزاد، لأسياب يمكن براسلهها بيسماطة، تتصل بالدين



1997 with 7 1

للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

التاريخ : ـ

عموماً، ويالانبلام على وجه القصومي. والدرس الذي بمكن أن تستخلصه من لجرية النسوعية والعلمانية وغيرها وهو درس لا نزال تحتاجه، ان العقائد لا تعوت وان نجع الكبت في أصدها في شيءه فـقد ينجع في صرمانها من النصو الطبيسي والنشيع العممي واللقاح الدائم مع الأفكار الجميدة من مخالطة الواقع والتفاعل مع حلصات الزَّمَنُ المُنْفِيرِةُ وَيُدلُ أَنْ تَكُونُ الْعَلاقَةُ مَع للجستمع عبلاقية تضاعل وتصابش وتعلم وهنوار دّائم يبسعث عن الأهسنُ والأصلح، تصبح العلاقة تفاقضاً ومبراعاً، لا يعكمه العقل والنطق وهسن التقدير، ولعل ذلك يفسر القلاهرة الدموية التي رافقت الهيار الشيوعية في اوروبا الشرقية، والأهداث بالتي تيدونها في منطقتان وللدى الكريه الذي يمكن أن تحمل اليساء الذا لم يرجع المسلل والنطق السليم الى مكانه من القيادة، ويمل المسوار منحل القطيسة، والمكان بعجلي المسوار مبحل القطيسة، وقبحت يعمي الحكومات الوطنية موقفاً سلبياً أو عملها من الدين، وزاد غده الهسورة سيوط، ان هذا للوقف صناحيت تسامع واضع مع الإأكار وللفلافر غير الإسلامية، لأنتقعة مع الأفاك الثقافة ولجهزة الاعلام ومؤسسات الترقيه للوصولة بالمساس الشارجية ومع ان قدرة الحكومات على لجم الذه التيارات لينو محدودة بسبب انفساح الله القنوات ومنحورة السيطرة عليها، الآل للههورة اللبلة لم تتن على مسلوى اللمدي الكهير، كما أن الإستجابة للوسيع قاعدة للعفوة الإسلامية، وتقوية الحصافة للبيئية أمام رستديدية بموجود مصمه منعيدة مهم هذا الغيضان كلت موسومة بالتريد ترا م نظل بالاعمال للشعدود الأسر الذي قوي لشكوة لدى الجماهيد المسلماة إن هلك تخابطاً يستهدن القرامة الوطنية، بعد ان استهدف الكرامة الوطنية.

خُيوط كثَّيرة انتَّحدر بعضها مباشرة من تاريخ طويل، لا يسيطر عليه لحد، ويعلم فيه الاصفاد اخطاء الاجداد، وضيوط اشرى غلفتها حقبة استعمارية تركث بصماتها على كل شيء، وخيوط صنعتها لقطاء على كل شيء، وخيوط صنعتها لقطاء البشر وغرائزهم وشهواتهم كل هذه الخيوط صنعت نسيباً معلداً لمام شعوب محمطة تنظر وتقارن وتركض وراء سراب الأمال الضائمة، وتستبد بها رغبة ملحة روس مصندته وتسديد بها رغبه ملصة الشخيرين الشخيرين الشخير المثل الشخير الشخير الشخير والشخيرة والتكسيات المقسم بالشكاف التاليات المقسم بالشكاف المثل والتناقضيات الشحيرين باسميليا القالق والتريين بها المساحق والمتاريخ والمتاريخ والمحال المتاريخ والمحال المتاريخ والمحال المتاريخ والمحال في الوقت نقسه أما ألا مريضة الكنها لحمل في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما الكنها لحمل في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما الكنها العدما في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما الكنها العدما في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما الكنها العدما في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما العدما في الوقت نقسه والمنا مدندا للعدما العدما في الوقت نقسه والمنا مدندا الكنها العدما في الوقت نقسه والمنا العدما وتودأ جنيدأ للصراع



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مبات





للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

وإد الشيخ محمد متول الشعراوي ف ١٥ لېريل ١٩١١ بقرية دغادوس مركز ميت غمر معافظة الدقهاية

وحفظ القرآن في كتاب القرية ثم الثحق بدعهد الزقازيق الديثى ثم بكلية اللغة العربية بالازهر ونال شهادة المالية (الليسانس) رهو في الثلاثين من عمره (١٩٤١) ثم مسل على إجازة التدريس ١٩٤٣ واشتقل مدرسا بالماهد الدينية في طنطا والزقاريق والاسكتدرية حتى عام ۱۹۰۰ عندما أعير فلتدريس أن السعوبية ويعد أن تشي الشيخ ثلاث عشرة سنة (١٩٠٠/١٩٦٣) أن تدريس الطرم الدينية في السمودية عاد الى مصر فلقي بها علما واحدا شفل فيه وظيفة سكرتير لطبيخ الازهر أعير بعده ضَمَنَ مِعَلَّةَ الأَرْهِرِ إِلَى الْجِرْائِرِ لَيْمَا بِينَ ١٩٧٤ / ١٩٧٠ ثم عاد الى مصر حيث قض عامين شغل غلالهما وغيقة مدير أرقاف محافظة القربية ثم وكيلا للجامع الإزهر .

ثم مالبث ان أهير للسعيدية مرة ثانية ١٩٧٧ وقال بها حتى عام ١٩٧٦ عندما استدعى الى كرس الوزارة فشال سب وزير الأوقاف في وزارة معدوج سالم فيما بين ١٩٧٨/ ١٩٧٨ ثم تراء الرزارة ليتفرغ لمامه الكبرى أن الدعرة الاسلامية حتى لقب إمام الدعاة .

إمأم الدعاة

يعتبر الشيخ للشعراوى يحق إمام الدعاة السلمين وأكثرهم شهرة ونجومية في التصف الثاني من القرن العشرين .. وقد بدأ ثوجهه نسر هذه للهمة منذ علم ١٩٥٠ حيث شق طريقه الى الإذاعة برساطة لمد رؤساته وقدم لعقيث نبية لدة خسنة اسابيع فلط تستبد يعدها لعدم مسلمية مسرته اذاهيا .

اكن هذا الفشل لم يصرفه عن اعادة المحاولة حتى نجع في علم ١٩٧١ في الظهور في البرنامج الطيفزييني _ نور على نور - الذي كان يقدمه الذيع أحمد قراع ... وأخذ نجم الشعراوي يتصاعد بشكل ملموظ ويلوة غير عادية فأصبحت له برامجه التليازيرنية وأعاديثه الاذاعية وانتشرت كتبه وحققت اكبر نسبة مبيعات وتسايقت الصحالة على لحاديثه ولخياره واصبح له حظوة كبيرة لدى كبار للسئواين أل مصر والعالم الاسلامي حتى أمديح بحق امام دعاة العصر ونجما بارزا ف دنيا الاسلام وأسبح له دوره الهام في السياة العامة في مصر والعالم

علاقته بالسعويية

لا يمكن فهم مسيرة الشيخ الشعراري وفتاراه البينية يمزل عن علاقته بالتظام السعودي ، ففي هذا العصر الذي تسيد فيه البترول وتضخمت ترواته في السعودية أمسح من الطبيعي أن يكون للسعودية وأحوالها البد العلياً حتى اسبحت هذه الفترة تعرف أل تاريقنا باسم « الحقبة السعودية » وظهر عصر جديد عرفه البعش باسم عصر و البذرو اسلام ۽ حيث استخدمت السعربية واستها للاسلام لممانة الثروة البترولية واحتكاراتها ومن ثم انحصر و الاسلام السعودي و دينيا في الشعائر وتطبيق الحدود وانصرف لخلاقيا الى الاهتمام باللحي والمجاب والجلباب ومنع الاختلاط.

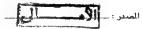
التاريخ : ١٩٩٢ ١٠٠٠

وأقد ارتبط الشبيخ الشعراوى بالنظام السعودي فقشى ريد المنطقة في السنونية أن أمض ١٧ سنه في السنونية و ١ سنوات في السنونية و ١ سنوات في الجزائر مثليل عشر سنوات في وطنه الاصل مصر وصل خلالها أل درجة وكيل وزارة ... دُم أنه يدين بالمضل في ظهوره التليذيوني ألى النفوا الإعلامي السعودي الواسع الانتشار والتأثير كما أنه استدمى ل عام . ١٩٧٦ من السعوية ليتولى كريس 1177 6150

وعندما انهار تحالف الرئيس السادات مع النظام السعودى أن أعقاب انفاقية كأسب سيفيد السعب الشيخ الشعراري من وزارة الاوقاف ورفقي مماولات السادات نكسبه الى مسكره وامتدع من تنفيذ قرارات الجمهورية بتعيينه عضرا بجامعة الشعوب الاسلامية والعربية وتعييته عضوا بمجلس الشوريء

واد عير الشيخ الشمراوى عن ارتباطه بالنظام السعرادى رولاته لمكامه أن قصيدة مدح بها الملك فهد بن عبد العزيز ملك المبلكة العربية السعهاية ووصفه فيها بأن على الله في الارض، وجاء في هذه اللسيدة





للنشر والخدمات الصحفية والمملو مبات

مجهد ابد الأسماد

كلية الإداب. جامعة المنيا

يا ابن عبد العزيز .. يافهد أ. شكرا دمت الدين والعروبة تـغرا

أنت يافهد .. سعد أل سعود والرعليا تشيدها .. طلت عمرا أنت ظل الله (ر الارض تحيا

علاقة الشمراوي بجماعة الاخوان

كان الشيخ الشمواري مضواً قديما بجماعة الاغوان فلسلمين على زمن المرشد العام حسن البنا لكن علاقته التنظيمية القصمت عن عدد الجماعة وليس له وضع رسمى داخل اطرها التنظيمية لكن ولاده الفكري

أولض هذا ليضا هو الدون وضر حسات الصبح المستخدرات البرائي القرض المساورات مع جسلة الاقتوان المساورات مع جسلة الاقتوان المساورات مع جسلة الاقتوان المساورات من بهرك المبينة المدينة الدونية المبينة الدونية بيانحو الله مراقة المبينة المراقة بيانحو الله مراقة المبينة المباورات ولى المباورات المباورات

دوره في الحياة للعاصرة:

يضليء من يتجاهل الدور الهام الذي يلعبه الشيخ الشعراوي في حياة المصريين المعاصرة ذلك نتك عندما ثبحث وراء أي ظلهرة من الظراهر العامة في حياتنا

للطميرة لهذه يمكنك أن تجد الشيخ القدراري دريا الطابع الإسلامية الحكوم تويقات التوليد التجارية المركبة المركبة المالية المركبة المركبة

ريقامية الدجرة لتطبيق الشربية الإسلامية يعتبر الشيخ الشماري لكور دعاتها فهو يطاقب يوستمرار يتطبيق الصديه بإمامال الشربية بهن هيز بين منت الدجرة وبين تقديم المجتمع السعيدي لكمال اعل يجب ان يستدن يونجي أن للهضتم السعيدي لكمال اعل يجب ان مثاليا بقضل الميشعم الادريكي ويتأثيق عليه . مثاليا بقضل الميشعم الادريكي ويتأثيق عليه .





للنشر والخد مات الصحفية والمملو مبات

التاريخ :ها بنوس

الشعراوى وجماعات التطرف

للتركيف التبيغ الشعراري مع الهماعات الاسلامية المتحددة في مديها أن الولاتاني بطلاس و الاسلام السعودي ديو يدى ال المثلق السعة ويعتبها فيضا من طبئى الاسلام ويقل بإذ من يفكر اللسية فهو تكلس ويدع ان الاستاق لايام تلاسل عس الله عليه ويعام يهم لميس الذهب والحريد وين أن تساق عن السيب بال

وهر يدعر ايضا الى وقش التطيم المدنى واحلال التعليم الديني محله وإلى أن يكون للاؤهر حق الرقابة على المياة الفكرية ومسادرة كل ما يمكن أن يمس الدين الا. الا

خلك بيتر الشيخ المعراري بيمية أو الذين سسؤلا من اللغة الطاقبة ألى تبد المجدى المصرى الله صبر الم من أن يرتى المنظر أل المسرية من طلال مواطنتهم المنظر ألم المنظرية على الطوائع بالمياثة والمياثة المنظم في المساطرة مياثية المنظم في المساطرة المؤلفات المنظم في المساطرة الالإمامة المنظرية بالمؤلفات المنظرة على المنظرة ا

دينهم المارة الشيخ الشعرارى لا يختلف مع الجماعات واشيرا فإن الشيخ الشعرارى لا يختلف مع الجماعات الاسلامية الشطيقة في تحسكها بلكرة الدياة الدينية ورفضها الدجتمع الدنى وتكلير السلم الذي يذكر حكما

الخلاف مع جماعات الارهاب

رجه الغلاف الرجيد بين الشيغ الشعراوى وجماعات الارهاب الديني أن ممر يتحصر حول موضوع الامر بالمروف والنهى عن المنكر فجماعات الارهاب تدعو الى تطبيق هذه القاعدة بالمنف وتستهدف الرصول الى السلطة انترل تطبيق المكرمة الاسلامية ... أما الشيخ الشمرارى فيتفذ أذأك منهجا لكار حكمة ويعد نظر ويدعو شياب المعامات الاسلامية التطرفه الا يتعملوا الشرة لأن المداء قبل الاعداد منسدة ولا يثمر الا تربية العدارة دون النجاح ف تحقيق كلمة الله ولذلك يُعلَّنُ الشيخ صراعة انه لا يضارك الجماعات الاسلامية أن معرتها أن تطبيق الامر بالعروف والنهي عن المُنكر بالقرة واتفاذ ذلك وسيلة للوصول الى الحكم .. وانه يقضل عليه أن يطالب الحكام القائمين بأن يحكموا ألشمب بالاسلام وأن يظلوا متريعين على كراس الحكم شريطة الالتزام بأحكام الاسالم-ولذلك لا يُستُشِعر النَّظَامِ السيأسي في ممم بالخطر من الشيخ الشعراري فهو لا يطالب مثل الجماعات التطرفه المكلِّم بالتنجي عن المكم ... بل يطالبهم بالاستمرار في كراسيهم شريطة أن يعكموا بالاسالم ولذلك فهن أجنعة رئيسية بالنولة (مصر تعتير الطبيخ الشعراري أحد اهم أعددة وجودها السياس (!)



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو منات

الاخران السلمون هم ولا شك اكبر المركات الإسلامية ش الإعداد والتقورات.. في زمن تتوالي شب الأحداث يه شكر الشكلات والازمات.. على السامة أجرت المقيقة هذا المعار مع الرشد العام in elf-Kan قائون الاحزاب في محسر من منع تشكيل الأهزاب على استاس ديش، هذا

بالإضافة إلى الدمج أو السييل ألذى يرى فيه الاخوان نهجا أن سبيلا ميارك.. وتقريمهم لوقفهم الذي اتخذوه مثلا ثلاث ستوات إزاء غزن صفام همدويًا لجمع الفصل العربي وتلسيرهم لوقف المكارمات الإسلامية من حنة السلمية في البوسنة.. ومعارضتهم لم قترة قائلة الرئيس همشي

كرب السوار في اجتهازه وعيريه كما تعرض الموار 11 ورد في



a oud 1 الصيدي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

حكم القضاء الأشير في قضية المجوب.. في نافر الكشيريز له عديد من الدلالات كما يضري العديد من الإدانات.. منا الما عن ولية الإنوان المناسخ.. . نمن تحترم اجماع قضائنا المصري النارجه الذي اكد في القضايا الخطيرة العدالة والإنصاف والانحياز للحق والحقيقة وإنسادية الإنسان المصري وما جاء في الحكم والحقيقة وإنسادية الإنسان المصري وما جاء في الحكم الذي صَبَر فَيُ قَصَيْهُ الْأُرْهُومُ رَفَعَتُ الْأُحْدُوبُ هُو وَلا سُكُ وسام على صبر قضياننا وخاصة حين أيانوا التعذيب ويسم عيى مصدر فهمياها وخاصف كان ادادق المقديد، والحياة التعديد، والحياة التي مارس وراكبت أدخاكا و والحياة التي مارس وراكبت أدخاكا و والواقا من التعديد متنافي مع حق المواطنة وإسعاد مبادئ أن المراكبة والمساحرون والحساس أن هذه الإطافة المحتديد والدين مارسون و مازالوا بمارسون له قد فقصحت المعاديد من المساحدة المناب مارسون له قد فقصحت على إذكار المعاديد ومردة الشمل المعاديد ومردة الشمل المعاديد ومردة الشمل المعاديد ومن المساحدة المتوادنة القانون. سى بصر المحديد أو المسلحي بمعيدة مصبول. وقد عاني الأخوان المسلحين وغيرهم من التحذيب والتلفيق والمحاكم الصبورية، وذاقوا شنتي أشكال المقلم على ايدي زبانية الشحذيب أو أصام المحاكم الصبورية.. ب انَّهُ مِنا حل بهذا الدُّلد أو ذلك من تنهور، أو مَّا

لَّحق بها من هزائم وترعرع من فساد إنما سرضِعه إلى

لش بالإنسان وتهميش وجوده ومن ثم فإن الموقف يحتاج لوقفة جادة للمراجعة والتقويم والتصحيح والارتضاع إلى مستشدوى العسمسر وتحدياته وتوفير الضمانات الحقيقية لحرية وامن الإنسان المسرىء وحقه فعريه وامن الرحسان مساول و في الشعبيد والقبول والاختسار، ومحاسبة كل معتد يهدد المية اي

أن الاخبوان المعلمين الثين أدافوا تنكروا جسريمة فستل رفسات وسيدجود بصرف مسافد المحمود ادافوا ويدينون التصنيب ويطالبون بمصاسبة زبانيته على مضحك المستوينات ويطالمور بتكثيف الجمهود المصافة لوصع الإيدى على الذين ارتجوا جريمة قال

المحبوب وغيره. فعل مازلتم ترون في الحوادث على مختلف المستويات وبين كل الإطراف سبيالا ووسيلة للضروج من المازق الذي

ويدن من رواهراه سمس وطاته واللغة مصروع على بدين صادة ضيفه ونصص وطاته والله؟ ــ القد النيا بالمصوار سبيد لا الالتقاء حول المصالم والمصدى بالإصلاح وإن سعى طرف من الإطلاق العلاج الإخرين أو إلمان الإخرين أو شعف وجود الأخرين لا يمزز راجيزين او إنطان الاحتوان الاستنب ويتراد المتريخ به الدراد المتريخ المتريخ المتريخ المتريخ المتريخ المتريخ المتريخ والمتريخ والمتريخ المتريخ والمتريخ المتريخ المتر

يحة، وسبل وسائل الغامات الصد بلوغ هذه الغايات والعبور بالبلاد إلى شياطئ الأميان، والوصول بهنا إلى منواقع القينادة

> أنَّ مصر ليست حكرا على راى، ولا وقفاً على طرف بل هى وطن الجميع، وأمانة في أعناق الجميع، ومن الم فهى مستونية الجميع ونعود ونؤكد أنه من خلال الصوار الصحيح يمكن إنجاز الكثير وتحقيق الأمن والأمسان والحب والتسراحم وتصفية بؤر العنف والتصادم

والريادة،

توضع العراقيل

مصر وخارج

1997 W T

● مباذا ترون في منع التحيار الإمسالامي في كسيسر من البيلاد الإسلامية من معارسة دوره تحت دعوي انُ القَانُونَ لا يسمح بقيام أحرَابِ على أساس ديني أو بحجة قفل باب الفن الطائفية · . قد مارس التبعيل الإسلامي دوره قبيل وضع هذه العراقيل والسدود، وتفترات طويلة في أرجاء مصر وخارج مصر . على ساحة العالم العربي والعالم الإسلامي . في للجال السياسي والمجال التعليمي والالتصادي والتريوي والاجتماعي فربي على الحق والفضيلة لجيالا وواجه شتى اشكال الطرو من الخسارج، وقستي أشكال الاصلى في الداخل وكاثت فباداته وكوادره وللنتسبون إليه والعاملون تحت رايته دعاة وحدة، وآخوة وحيه بل كأنوا الحماة للوحدة، للدافعين يصيبق وعطاء عن قضايا البلاد الإسلامية والتاريخ على سلحة فلسطين حافل بالوقائع

ة في الق

ر وخسام وعُلی ارض مــ وعلى ريس مسيسر ومولجهة الاحتلال الانجليزي يشهد وينحض الافتراءات والاقاويل، ودعم الآضوان للبورة الجرائل واستقالا تونسٌ والمعربُّ ويلأد المُشْرِقُ العربي لاَّ تستطيع ان تواريه أو تصجيه أو تقال من شانه مزاعم بعد الجهات أو إنكار معضبها الأشء

يضمها الأهر. واست أي في منع التبار الإسلامي من معارسة دوره كاملا في هذا النباد لو ذاك لحت بعصوى أن القسائون لا يسمع بليام لمزال على اساس دينى أو يمنحي أضلاق بناب الفائ الملائمية إلا ومعالم أنه من منهافات للمسيقولة دون الناس والصيارهم فهويتهم واصالتهم وتمتمهم بالحكم تريعت ربهم والعسيش أى إطار

أسلامهم النهج والقسرعية ونظام الحياة ومن اجل ذلك سخال نطالب ويشنى الطرق والوسائل المسروعة برفع الغيود، وإزالة وإزاهة السدود أمام الدعوة الإسلامية كي ينيفش الدخاة بولجيهم ووسائم مندن لا مسمى سلطان، ينيفش الدخاة بولجيهم ووسائم مندن لا مسمى سلطان، ولا نتهافات على حكم. بل نحن دعاة سعيديانا المدعدة والوعاقة المسمة. نطاقب بتحكم شرح الله ونؤلزر ونؤيد وفضع ليبنا أنى ليدى كل من يعضى في هذا الاتجاد. ● الطريقة الثلالي أو الخصوية في نظر الاجوان السلمين



للنشر والخدمات الصحفية والهمله ميات 1997 Web T A

> لجمع الشمل العربي وخاصة في هذا الوقت العصيب - لقد تمرّق الصك العربي في اعقاب الفرق الصدا العدد بمرق هصف العربي في اعتقاب العزق الصداعي للكويت، فقد حقر هذا القنوق في القلوب والنقوس جريحة، كما فتح على الأصة المديد من أموات الشرور. والمرب اليوم جميعة يدفعون اللمن على كامة المسلحات ويشلى الأسكال، وخاصة على مسئوي القسوب.

> وليس ثمة سبيل إلا رجعة صائقة إلى الصفقى سرص على وحدثه، ولست أرى طريقا للك أضمن سروس على وحسدته وبست ازى مروعا عللت اضمن واصدق من طريق الساح المجال امام الشعوب العمارس حقها، ولتقيم مجالسها الشعيبة المصحيحة تحاسب والراقب مصدوليها، وتقوم السيناسات وتناهش الأنافية التراكات التراكات

> فراراهب مصحوبيها. وتصوم فسينفسات وتضفهن السلبيات وتركد على الإيجابيات. أن إطلاق الصريات للشنصوب كي تضشار الحكومة وتنتخب للجالس التي تملك ساطة الراقية والحاسية ونندخيد بمجنس مين مصن سنه بترصحه وبمحسيد هي السيدل لوحدة الصف العربي في مولجهة الشدائد. والمسود امام للحن وعبور الإخطار. • بعد ذلات سنوات من غزو صدام للكويد وسنةين من

> مرب الطبيع والتدخل الأمريكي والغربي كيف تقومون موته الطبيع والتدخل الأمريكي والغربي كيف تقومون موقفكم من الغزو . ومن اثاره

· رأينا في غيرو صيدام للكويت كيان وضاحا لا غموض فيه، وإدانتنا له كانت وضاها لا عموهن هيه ويست به جست واشحة لا لنس قبها، ومطالبتنا مثا اليوم الأول بانسحاب الغزال وتحريبا الكويت ورجوع املها وحكومتها كانت اكثر من واضحة. لقد كان موقفنا من هذه الأرمة أو للمنة موقفا مبتليا فانه عدة الرارمة و تحده موققا منتجيا على مصدد كل القوى العربية والإمكانات المديد العربية والإمكانات الانجيات والتحدير والإمكانات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الإنجيات الانجيات الانجيات الانجيات المحدودة وعدوات المحدودة والإنجيات المحدودة والإنجيات المحدودة والمحدودة التنقباعس العربي وهوسب سيسي الأجنبي وتحميد إثرما عثرتا سهوما بولمناد قد لكنته الإسداث والوقائع، مولمناد أدريدته ومبدة تواباه فلا ويشهد على صحيفة وصدق نواياه هذا الواقع الأدم الذي نميشه جميما. • يمانا تفسرون موقف الحكومات في البلاد الإسلامية من محنة المسلمين

في البيوسفا:

في البيوسفا:

في البيوسفا:

موقف العاهم الدوري والإصاداتي بالسعوية وحكامة من

مستخد العاهم الدوري والإصاداتي ولارتا الدات

مستخد العاهم الموري المورية المورية

ريكا. لقد لجندمع المؤتمر الإسالامي العشر من مرة ولم يجمعر في اجتماعاته إلا عن مناشحة أمريكا والغرب والأمم للتحددة رابع حظر الأسمة التحددة رابع حظر السسلاح عن مسسلم البـــوسنة، أو التـــدخــل العسكرى لحمــايـــهم. وليس هذا او ذلك وأردا عن جمات أست وتؤيد وترعى وندعم الصرب ولا ترى مــوضع قــدم تحت شبعس البلقــان لعطم من معطمى البوسنة.. بؤكد هذا تصرفات الوسيطين ومبيط

الأمم المتحدة ووسيط دول الفسريد. ويؤكسد هذا الموقف





الإنجليدري والفرنسي من اليوسدة.
وإساء الوقد الرحوي وإن مدال الدعار أو
المدر أن المركس وإن مدال الدعار أن
المدر التم الوقد الرحوي وإن مدال الدعار أن
المدر التم الوقد الوقد المدرو المدين المدرو أن
المدر القراء المحاجج المبدوة بينية ويساء
ماسات في أنها جماعة الإخران المبدوي المنابعة المبدوي
المدرو المركس المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي
المدرو المبدوي الإن المبدوي المبدوي المبدوي
المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي
المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي المبدوي ال



امس: _____

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ :

والجيئة والفلطان متت القية بهر السحاء الوصد للان بلس العمامة، السماسة والقلمان متعادلة على المتعادلة والقلم بالزهر بها ولا القلماناء متعادلة على المتعادلة المتعادل





ou : Lally Hage

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

سؤال الى الأمتباذ تُعمِس هسويدي

إلى الكثر من مقال كتب الأستاذ فهمى موريزى برين من يؤرل بيترائية التصويص الدينية ، وككامل قاص الابات عندما عالى على كلام الدامية عصر عبد الكافل بسم يقل المدينة الأمرية للذي استند إليا قد لهن في مناسبة عاريضية معينة حين تقض لهن في مناسبة عاريضية معينة حين تقض القيارية يعدم الأرسال ثلاث مرات ، ويقضى المناسري مونه المساري على المناسرية المناسرية المناسرية والمناسرية والمناسرة والم

ولى كتاب و السنة بين اطل اللقدة بالمديث ، الشميع المثال قال الشميع من السميث التجهيدي دلا يبايات بهم ولها أسيم المراة ، أنه التي بينتاسية عاصله بلكنة في السميث البين محكما شاملاً بإطاق على كل السميد أبين محكما شاملاً بإطاق على على النساء ، بل أن الإستان المساقل الأن تشميط قابل والمساقل الأن المساقل الأن المساقل الأن المساقل الأن المساقل الإستان يسهدوني المساقل الأن الما كن يستخدم منذ القافل المساقل الأن المساقل المساقل الأن المستخدم المساقلة المشاقل الأن المساقلين يسهدون المساقل المشاقل المساقل المساقل المساقل الأن المساقل الأن المساقل الم

كما أن الاستاذ هويدي في مقال أغر طالب من يريدون المع هذا العام أن يلغوه ليغور الثالية لاماة مسلس اليوسة ، أي أنه أفتى بتعطيل فريضة من فرائش الله أطريف تتريضية إنسانية ، رأتا أتساط على هذه الامثلة ليست

الله نظریات تاریخیه پنسانیه . وإنا أتسان مل مذه الاطلاء لیست دلیلا علی تاریخیه اقتصوص الدینیه ال بعض الاحیان ، ام آن اسطلاح د تاریخیه اقتصوص » له معنی آخر ؟ افیعونا الدادیم.

بلك ميدائمزيز



سلامية ممسطح تربد كثيما، ومازال منذ أواثل السيعينات ثم نَ عردة جماعية للمسلمين إلى دينهم، وتلك العربة لاتمني أنها من كَفْر إلى أيه ية المرابعة المرابعة من الفطائية والتسيين والانفلات من اطبيه والفلاق، والمكام الإسلام إلى الانتزام والتمسك بالإسسلام فضاء واستويبنا وسلوكنا وقدر ما يجب في هق الافراد أو الجماعات. ومبارلنا في انتشار عودة دول للسلمين ومكامم إلى الله ورسوله!! إن الإسلام هو النين اليحيد آلان آلذي ليس له دولة تحميه وتلب عنه ومكالد المأقدين، فللمسيِّمية دولة ودول واليهودية دولة، وإمباد الباتر دولةٍ وَلَلْشَيْرِ مِنِ، وَالَّذِينَ لَا يَعْبِنُونَ أَلَهُ دُولُةً !.. وَكُلِّ هَزُّلًاء يِتَقُونَ مَوْقَةًا وَأَعْدًا بالسوريمية والتقيل م يوسري مدونة بين المن مرد م يعين مولية في مكونة والقاب الأسيان ويقلها غير معان في المييان أشرى شد قينام دولية أو حكومة إسلامية ولي أن جزيرة متمركة أراهيك للميط الهادي قر الهادر !! فكيف فات علينا أن على بعضنا أن يسمحها لها في وسط أوريا؟؟ إل كيف يصفحها لها أن دولة عربية

ساو معادد) - آيان غالمسحية الإسلامية مازاك في خورها الاول والطبيعي ان تبدأ بين الاول والجماعات رام تبحا بعد على مسترى المكان الاولى والمثلك لا الامهاب إلا والرجائل ضد العامل الاولى المساورة على المساورة الاولى والمائلة المجامعات التي والرجائلة عليا من التعاون و الابرح والمجادد والله قالفوم والابرح

من وراته مکومات، وهیانت که زموایی وافعانم مجاهد

تر أن قايه يأنه صاحب حق.. وأن الله هو الذي يناقع عنه.. وهل قدر ما يا الماهند من جهد ووقت ومال، وما يترسخ في نفسه من يقيّ تكون يك تر السب داماء هذه المحمة الضيائية !

يكي ال يتعدد كر من تقديم في تعدل وبنائه المحيد الكور من القيمة المحيد الكور من القيمة الكور المحيد الموسطين وليساء الموسطين المن الموسطين وليساء الموسطين المن الموسطين المن الموسطين المراحة والمستوى المسامات وقال المنافزة على المنافزة ا

يريلي ابن نساريوم اسباب هذه المصمونة وهل ماذات مقطقة أو الإسما ريلي من الماشين إلى الله يصل المرتب بالهي من عودة المحكم الأسرام الشرع المساوية المساو

- * مدرس بجامعة الاسكتبرية/ت: ١٩٢٣ ١٥/٢٤



المسر: المعتقة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ:

للتاريخ للمعرى الحديث حال لحركات اصالحية وثورية وقانور سلمين المسترخ خلال أحركات اصالحية وثورية وقانور سلمين المسترخ تخيراً من المسترخ تخيراً من المسترخ تخيراً من الحركات الواحدة المنافذة والمسترخة على المسترض الناف الوصطيات المنافذة المنافذة عاملة و يشافذ و المنافذة فقم من الحركات الأورية المنافذة والاسلامية المنافذة والاسلامية





شهداء الاخوان هم شهود تاريخنا



لمسر: المقتقة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :هـ هـ معتر عووب

اما لو واجهنا بها الحركات الثورية الفاضعيه فائنا نقول لولا حركة االاخوان وغضبتها لذهبت الثورات بكل مقومات هذه الامة وأقلبنا مسقصات جديدة ونحن نقرأ التاريخ المديث لقنا أن حركة الأخوان لاقت من العسف والظلم وانكار الجميل مالم تلقه اية جماعة أو حزب ف يمصر اوغير مصر واو قلبنا صفحات اخرى من التاريخ لقلنا بامانة أن مبادئ الأخوان هي التي جعلتها في مكان الأسامة والقيادة المقبقية لشعرب الشرق الارسط كله ولا اغالى ان قلت بل انها استطاعت ان تثبب الى بلاد ما سمع فيها من قبل تكر الله وما ارتقع فيها مسرت (بلال) الا بقسفيل دعسرة الأخسران السلمين أمنا المسقحة الاشيرة فناقول ويكل اسانة ان مصدر وإن الشرق الارسط من آمث الحاجة الى هذه الصركة القوية ذات التاريخ التقليف والذكس العطره والجسهساد الصسيسور والثبات للشهود.

لقد تعطمت صدورة لللكية على اعتباب الاخوان وتفتت المدخور الثورية دون ان تنال من الاخوان شيئا وروعت الصهيونية المتجولة وهي تواجه قبضة الاسلام القوية وهي تهوي

كين شهادة والقابة في ظهر شهادة ميلانها. اقد حظيت دعوة الاخوان بايمان رجيلا معار كلفة على يبعي من ابل يوم بضر فيه بدسرته بانتش استشهاده فالشهادة هي منحة الخلوب من الله تحقالي ه ولا تحسين الن النين قشل في معيل الله امواتا بل اصهاء عند ربهم ميزافرين براجعه تلابدينة الذين قشل في فلسطين بايد براجعه تلابدينة الذين قشل في فلسطين بايد من اللكين الأفرين من اللكين الأفرين

لما الشبهارة الثانية لحركة الاخان السلمية المسلمية الثانية مورطة بوسسية لمي الكنست المسلمية ما مسلمية من الكنست ويصديرة تفاقد الشبهاء المراحة الشبهاء المراحة الفاقد المراحة الفاقد المراحة ا

واخير! اقبل المستقراية في مسر بالبلاد العربية مل الفسمت مكانا اللاخيان السلمية في صحيدان العمل التربيري والاصلاحي .. ثم نقوريا بعد ذلك في تنتائج هذا الافساح والذي اقتطع به أن الأرماب والاجسوام والقلام صحيا تتصميروا كشيط من المتاريخ المسري والمعربيجرويا ولا تشاطياً .. لا تخلفان على كواسى المكم فانها ابعد ما تكون ما إمالاً كواسى المكم فانها ابعد ما تكون ما إمالاً الاغسوان هسالمكم تكليف لا تشسريد



المدر: [لاهرام الاقتمادي

تقيافة



کتب

وشراف، **جمال فاعل**

نى الحركة

الاسسلامية

أزمة ومأزق



المسر: الأمرام الأقعادي

للنشر والخدمات الصحفية والهملو مات

التاريخ:

تمثل مند الدراسة اهمية بالغة وترجع مناصر ماد الدراسة لعالم يقارص هي مناصر ماد الدراسة والدي يقول الدراسة والدي الدراسة إلياما الدراسة الدراسة والمناسقة والدراسة والدراسة والدراسة والدراسة والدراسة والدراسة والدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة الدراسة المناسقة الدراسة الدراسة المناسقة المناسقة الدراسة المناسقة المناسقة الدراسة المناسقة المناسق

و ولكن القضية الثانية والتي بسميها الباحث مارق التجديد ماميا تطرح ثنا قضية الالهج ويسايلة الحرى الماكات القضية الاران تتعلق بالموهد والمحترى فإن الثانية تتعلق باللهج والحريقة وإلا لر كانت معلية التجديد مدة تتم لن سهولة ويسر وبعا التراء مستقرة لما كان يقرل امامنا موضوع مائزة التجديد.

أن الباحث ديلوماني خليمي عن ايناه البحرين الشاهل فهو القدوب الدائم لدولة للبحرين لدى الامم المتحدة وهذا أر دائه يلير المرحين لدى الامم المتحدة وهذا أر دائه يلير الكر من ملاحقة مدحك كرى الناست سلوماني اى ينظل من مجلس لاحروس تقدنا وحصارة لاخرى مهو يراجه تصديا ثقافيا وحضاريا من تلت ينتهي المها

يريم المتحدي والباملة التي تعد البلحد وسائلة المجاورة المصادرة ال

مايستي بالد الاصول الاسلامي يتشر في الطاعات عريضة أن مجتمات مختلة و * يتصل بشخصية الباحث فيو مسلم مثنين المراحوج الانسان المسلم من خلال نجاعه في تكوين أصرات المصيرة المسلمة وهي في نفس الوات متقدح المثل والفكر يعير عن الاسلام الوات

الدائل مرح سي ● الانشطال المنظم بالدعوة ● العمل الاقامة مجتمع متسار ● السعى الاقامة سلطة سياسية ملتزمة

 السعى الاتامة سلطة سياسية ملتزمة بالحماظ على الدعوة.
 ويختاع. النطر للجماعة الإسلامية منذ بشاتها جتى الان وهنا لكل مجتمع من قطاعات

ثلاثة من المتقول الدوة والشعب .
ويرى الباحث ال هناك انجاهين رئيسين المركة الاسلامية اولهما الاتحاء الراديكالي ويبتك قلة ، وناسيهما الاتحاء الرئيسي او

الاتجاء البسطي ريتشي التلازم دولها المجاد الكليد وللهجاء دولي المجاد الكليدين وللهجاء ويقياها من يعبر يعبر المسلمين المسلمين المبلغة الإسلامية للمسلمين المبلغة الإسلامية للمسلمين المبلغة الاسلامية للمسلمين المسلمين من على المسلمين عبد المسلمين عبد خلال المسلمين من خلال المسلمين على المسلمين على المسلمين على الاتجاء الدورية المسلمين على الاتجاء المسلمين على الاتجاء المسلمين على الاتجاء المسلمين على الاتجاء المسلمين المسلمين على الاتجاء المسلمين المسلمين على الاتجاء المسلمين المسلمين على المسلمين المسلم

النظم القائمة و الميلاد المريبة . ويتاقض الباحث مفهوم الاجتباد باعتباده احد الهسائل التي تسعم الحركة الاسلامية من خلاله للتمامل مع الطروف المستجد ويري الباحث إن فكر الوسطية يدعو للسوار

م النشب الدربية المحاكمة ويسمى المجتب الترتر بين الطراعين روشيي المؤالف أن مراسلة إلى إن هناك المجاري المجار إلى المجار المجارة والمجارة والمها من مرتبطة بهذه الازمة والله من المضروري بلورة مطرية المساوري بلورة وطرية المساوري بلورة مطرية المساوري بلورة مطرية المساوري بلورة وطرية المساوري المساورية والمحاسبة المساورية وطرية المساورية وطريقة المساورية وطرية المساورية وطريقة وطرية وطرية وطريقة وطرية وطرية

ريشارل القصل الاول مقدمة تتعرض المنهج المستشرقين في دراسة الاسلام ويقائر هذا المنهم والمقطوب الفريق ومن ثم محدوث علم فهم وتحييز في تقسير الاسلام من قبل هزائه المستمرقين من ذلك النظر التاليخ الاسلام من من مدن المستمرقين من ذلك النظر التاليخ الاسلام، المستمرقين من ذلك النظر المتاريخ المساحد من المستمر المستمرة المساحد الساحد المساحد ال

يوسل مـ الصحل موان إدادا السار
ريشان به اسفة المتحداث الإسلام يور
مرافق به اسفة المتحداث غير
منظ لبوداعة الإسلام فيه البيشات غير
منظ لبوداعة الإسلام فيه البيشات فيه
الموان المتحداث الإسلامية ويطال
المتحداث الإسلامية ويطال
المتحداث الإسلامية ويطال
المتحداث المتحداث الإسلامية
المتحداث المتحداث للا يوسعه
المتحداث المتحداث الإسلامية
المتحداث المتحداث الإسلامية
الإسلام المتحداث المتحداث الإسلامية
الإسلام المتحداث المتحداث الإسلامية
الإسلامة المتحداث الإسلامية
الإسلامة التمين المتحداث المتحداث
الإسلامة التمين المتحداث المتحداث
الإسلامة التمين المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث
الإسلامية التمين المتحداث
المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث
المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث
المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث
المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث
المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المتحداث المت

ويسسّى البلحث في المصل الرابع وعوانه • « اشكالية التجديد في الحركة الاسمية المفصرة ، الى تقديم تحريف لكلمة تجديد لاي المورة غلاصول ومن ثم فهي لاتشمل البدعة او

أردُّ الفصل الشاسى ء القرآن وتكوين الشخصية ، حيث بحرال مايسميه بالشخصية الاستخدام الملاقطة المستحدة الملاقلة المستحدة الملاقلة المستحدة ويرى المؤلف أن الانسأن هو كائن ليستحد المناسبة المستحد بين تصدوس القرآن ويلسميه بالمنافرة بين تصدوس القرآن ويلسميه بالمنافرة بين تصدوس القرآن ويلسميه بالمنافرة المناسبة بالمناسبة بالمناسبة



المسر: **الأمرام الأقصادي**

۱ ۳ سفائر ۱۹۵۲

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يوسطًى القصل السادس عقول، و ارزة المستخد الاسلامية العلمية، ويشم بتؤلفا ال ان فكرة الايمان من الساس بناء الشخصية الإسلامية والانتظام الايمان ملية ستنجة ميذات الساد لقدم بالمربعة والاعتقام بورات الاسلامية بدأت والأخورة والمرات الاسلامية بيش الذلا يجين الاجارة اللي المرات المرات المسابقة القد المرات ولى كن تحد المرزق المرابقة القد التصويف مدون الإيماني ويشتقل المؤلف ألم العديث عن الخطاق المساسي وزاء ميدة قطال إلى العديث عن من مطعب العدين قل الهند وتأثير الازدادة المساسية في الهند وتأثير والانتخاب في المسابقة المدان المساورة العديث عن

عرامل ثلاثة : • اختلق الدرة القرمية في المالم العربي الاثامة العدمة عمر سفس سيسي اجتماعي عيث تؤدى المسالح السياسية والاجتماعية لبناء نظام متكامل

انتشار الامياء الاسلامية كمركة سياسية
 اجتماعية في اطار تعاقض مزدرج قهي لاتجد
 ساحة تشرعية للتعبير عن ذاتها بران نفس الوات
 لم تستطح تطوير ذاتها بطريقة تستيعب
 الاجدات والتطورات بما يؤدى الى حمسها على
 توافق عام اصطاحها

 اتجاء انظم القيمية العربية للاندماج لأ انتظام العللي وكفوة تابعة وعجزها عن تكوين دائية مستقلة لها .

ويعالج القصل الثامن من المبالكتيك بين الدولة والمجتمع والسوة وهنا يعرض لواقد التجمعات الاسلامية من هذه القاهم ويطر تضايا الحوار والشاركة السياسية للتجمعات الإسلامية ويبيعث مواقد هذه التجمعات بل تونس والسودان ومواقد الاخيان المسلمين بل محمر من فكرة الرسطية .

مصر من قدرة الراسطية . ويطاق الباحث على مايسميه الفصل التاسع باشكالية الوسطية في الخطاب السياسي ويعرض لمهقف الحركات الراديكالية الاسلامية بين هذه الاشكالية .

ويتناول الفصل الماشر البعد المالى لازمة الهوية الاسلامية حيث يشاقش ملايهم الخصوصية والمالية في القرآن ، ومقاميم الاصالة والمالية

ويُمة تعليق مجدئي على الدراسة يتعلَّل أن النقاط التالية : أن الدراسة واضع فيها عمل البحث وغزارة معرفة الباحث الذي سعى لتحليل الظاهرة

التاريخ :

معرف البلحث الذي سعى للحقيل الطائرة الإسمية المعلصرة مستخدما أدوات البحث الطمى المدرث وغلمة مناهج البحث في

العلمى الجديث وخاصبه مباهج البحث في العلوم الاجتماعية وهذا أمر ينبغي تهنئة الباحث عليه .

أن البلحث نظرا لهريته الاسالاحث عاش مع للبحث في ازمة هوية ففي زوابة الإحداث لم يقدم لقا منهما التحسيد يتجاب حدر الحركات الاسلامية أن يؤلف بينها أن يتمسك بالسلفية أن يدعو للمعاصرة ومن ثم قان البحث كان منسقا مم ذاته في هم ذاته في قاسلامية .

أمر السكور الإسلامي سراء أخذة بمغلق المتدين أو بدعاري الاقتلام الإدار ينظر الله المتدين أو بدعاري الاقتلام الإدار ينظر الله المتوجب الاسلمين والقيل المتوجب التكلي والميني والميني والميني الوقيق أو الخوار يقامل المتلك المتالجة إلى المتلكم المتلكم

ينست ؟ لا معقود المنطبية الإراكل أو الإراحير أو المراقة الإراكل أو المنظونة البنياء الملاقة فراهدة ثم تعراب الانظر البنياء الملاقة والمراقة الأطلاقة عنبيان الانظرة وحوات الملاقة أن طاقة عنبيان الانظرة المراقة أن طاق كل عليه الاسلام بلان عيل المسلمة أن طاق كل عليه المنظونة إلى المنظوة المنظرة ا

الكتاب: « ازمة الهوية في الحركة الإسلامية مازق التجديد » رسالة للتكثوراة اعدها محمد عبد القفار عبد الله .

عرض وتعليق:

د . محمد نعمان جلال



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أختيار رئيس الدولة في الإسلام يس المكم الإسلامي

إن التنبع لتاريخ الأمم وسيرة الشموب يدرك مدي أهمية القائم علي الحكم في صدح حياة الشموب. وقد كان ذلك وانسما جلياً في تاريخ الأمة الإسلامية وإشلاص قابتها الذي تطل في البناء والتعمير والفاترحات وشعاع

على هذه للواسفات والشروط وأراء العلماء في لفتيار العاكم. يقدل المكنور حبسين فوزي المنجار في كشابه والإسالام والسياسة 2، لم تكن العلجة إلي السلطة إلا بقدر ماعبر عنه أبو بكر بقراء: دُلابد لَهُنَا الْبَيْنِ بِمِنْ يَقُوم يسوده دويد نهدا النين يدن يشوم به افهي الملعة إلى الرعاية وإلى جدع كلمة السلمين علي أمر الله وسلة نبيه أن العلية إلى بدأه الفكرة العليا قتي انتقلفت عليها الجماعة الإسلامية وكونت ضميرها الأجتماعيّ ثمّ استمرار هذه الفكرة وتمرها لتبلغ للني الذي قصنته الدمرة الإسلامية.

البيعة والاستفتاء أبيل المحيث عن الجيمة والاستفتاء وهبل هناك فارق بينهما ينجب إن تشميث عن أملُ المقد والعل، والقصود بهم من يتولي مبايعة الغليفة أولا ثم يتبعه بقية فلسلمين بعد ذلك. واللك وجب أن يكون أمل المقدمن المالين بهذه المشروط أو الشائريان عا

حسن عزام

الأحكام الشرح. مصم مسرح. مل يمتبر مجلس الشعب في مصر مندما يتولي ترفيح رئيس الجمهورية قائماً مقام أهل المل والمقدا

يميب على هذا التساؤل دسعد حمد خليل في كتابه «تراية رئيس العراة في الفكر السياسي الإسلامي والفكر السياسي المديثة قاتلاً؛ إن مجلس الشعب يأسال الشعب يأسره وإن الانتغابات فيه يحب أن تتم على أملى درجات المرية وإن يكون لغثيار استسائه بميدأ عانكل للؤثرات المابية والمنوية حتى تتماق الشرص امام افراءه بكفاءة كاملة وعيلات متساوية عند افذ راي الشعب، هذا من جهة، ومن جهة لفري فإنه يجب ان يشترط مستوي علمي معين بحيث يكرن العشر علي استعداد كامل لقهم التطررات الاقتصادية والسيناسية وملمأ بالنامية الحربية ملاية على القدرة على القهم الدينى.

لأنه لا يجوز في بولة إسلامية أن يتمسي لقضية ترشيح رثيس الجمهورية من ينمسن القرانة والكتابة شمسن القراءة والكتأبة شيء والكدرة على تسبير دفة الأمرد في الأمة شيء آخر. فإذا لم يتيسر ذلك قدري إن يترك للشعب الأختيار للهاشر أرئيس الجمهورية واشتيار الشحب لاساطان عليه ملارة علي أن أجماع السلمين مالارة على إن إجماع المستبهن الإيكرن على ضالاة استيد رسيل الاتيتم أمتي على ضالاته وإخلاف ويتني السرج عن الجاس المالي. ويناهم الإرام عدمة الإرضاء في بيمان أهل الشموري التيمن وعد الإرام الشاعدة إلى المالية

يغتلف بأغتلاف الأزمان وباغتلاف الأصوال ويلضنان الأقاليب وكل ذلك تأيم للمسلحة الراجعة في كلّ مسسر ويقدير هذه فلصالحة للمسلمين أنفسهم ولايميع أن تفرض هذه السلمة من غير محرس منه بتصنيحة من شير الشمويد، فالشعوب هي التي تعرف مصاحبتها إما يقرفن من يقواون الأمور مؤلتنا والواقعة عليه موافقة حرة وإما لانتخاب عام ان يمثلونهم نيما يشبح جماعة مؤسسة لنظة المكم واغتيار نوح الشوري وادرش مصم بمدين من صربيوا بالمال المسلحة من فير استشارة الشمور شد نظام الشوري والكلمة السامية في القرآن الكريم والمرهم شوري بيتهما ولقد قال عمر رضي الله عنه دمن اختار رجلاً يفير مشورة للسلمين فلاينايج والألتي ببايمه ..

تمود سرة الفري إلى البيمة. قالبيمة هي المجدعاي الطاعة كان البايم يعاقد الميره علي أن يسلم له النظر في أمر تلسه وأمرر السلمين لايتازعة في شيء من ثلَّك ويطيعه



التاريخ : ..

فيحا يكلف به من الأمر. أما الاستفتاء فمحله طلب القتري ال الحراق أو المكم في مسالة من للساقل.. وريغ تقارب المدي بين البيعة والاستفاء فإن بعض المقهاد واستاذة التقدن قد تمرضوا لهذا للجيمة ولاستفتاء فإن بعض المجيدة للجوموع لجيان الصري بين الجيمة

الطبيعة قدم في الإسلام على سرطلتون، فاضل المثل المثل

رآلاستانات الاوسان رألاستانات الاوسان رألاستانات الاوسان المكتور دسين فرتن بهناه الملحة والمحين فرتن بهناه الملحة والمسان والملحة وال

التسلط والسيلات ويربح غلير شكرة الغلافة من الاختيار أو القصب ومن الرضا إلى الإكراء إلى الطح رماني إليه الطح من لمن وحرب والشاسات مزات القمير الاجتماعي للمسلمين كما مرتب رمعة الحالم الإسلامي، الا التغيير في معردة الحالم للمسلمين كما العراس المنابع المسلمين كما العراس المنابع المسلمين كما العراس المنابع التي المسلمين في فارس وكانت المنظم التي سادت في فارس

وقي بلاد الروم مي التي شائد بها المكم الإسلامي. وكان لكثر الققهاء والشرعين من

ريان مدرية المنتخب والمحتوية بالمرك غير مربية المنت الأمرية بالمكللة المكلسة الملكسة الملكسة

شروط واجبة الأنت إلقاء أقادة أو لبستانه المساقس المسا

وإلى من الشريخ هم العلم أن الإنجيزة من العلم أن الإنجيزة من مقد العلم المنظمة المنظمة

راسارال الدين. المطاق، وتكثلني المطاق، وتكثلني المطاق، وتكثلني ويما والمطاق المراح الطاقية والمطاق المطاق المراح المطاق المطاق

والقرط الذات: الكفاية رياد به الي يكون المتليلة فريا أداراً على القيام بالمباد القائدة من حواسة الدين رحمايته، ووجهاه الأمام برسياسة الأمام وتبيير مصالحها برسياسة الرأم والمتابق القديم راحم براحم الرأي وسائح القديم راحم براقع ما تتم به القائمة لهذا المعاس براقع بدا الرابع هر وسائحة المواس من كل يقدر بالمحالة المواس من كل يقدر،

مقد اشتاف العلماء في شرط مقد النتلف العلماء في شرط غلس وهر النسب القرشي فاشتراه بمضعم في الإمام أن يكون من لارب النص فهه وانمقاد الإجماع عليه وهذا الشرط لم يعناه عبال في عصرنا الدناس.



للنش والخدمات الصحفية والوعلومات التاريخ: المجتم 1997

ذا الذي يطفىء نارا أوتسدها العزب الوطن

قى الحوار بالطمة والحجة والمنطق ليبان من هو المستقيد من هذا رئين مصر ومن هم وياء كالة احملات المنطق والزيامي المحللة كان من السهل علينا أن نضع العمال الكافة مشلطته التي على المساحة على والساحية. بينا أن صغيريده الاسلاميون بن مغيريده شعب مصور للسخم هو ان

الطمانيين واللبوميون والوشيع الذى يحبون أن

سيء مسلوم مسيرسه ويسترسه ويسترس ويسترس تنصي يستمدانه والمساحلة أمان اللامة الذائلة من المستور تنصي رحمة مرهم مصدر المسلمات فان أدوام والمساجدات لمن م يدون مصاحبها امان الرحاة والمساجدات المان المساجدات الم

هنار ولينسوة. • المن كان ولينسونيا في دولة الوسلاب وبأن تكون السلطة؟ • إن السيدياني في الوسلام عمد كان وله الواقع في قائمة الإسلس، لا تكون إلا لك • المائين مساسحة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة الوسلام المناسبة ال



المسر: الحقيقة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

و يوم ناله امان السحور المحري في سامته الساسط و الحقوق في سطحة التحديد بال شعر المراسط و الحقوق في سطحة التحديد يوم يوم المحديد المحدود المحدد المحدود المحدو

س سراحيس للمعاولة أن يقالوا الموق المعلولة أن القدم الذي يضرح اللوائين لعموا الريسدي ب جرائم فلفان والترزيز في انتشابات مجلسي و القنوري والتبي صلى الله عليه وسأم يقول: من ليس مناها

غلب مناه مو القصوب الذي يحكمناه فهل هذاك. بعد ين طاه مو القصوب الذي يحكمناه فهل هذاك إن من ينعى أن مصر لحكم بشرح الله حجاة وصداكه إن من العلى القديان ماجكان القرصية حطاة العمراء فيما بنا العلمية العمرية بين التبرار فاعلماني الذي التالة بنا العلم الإصادات الذي يهدف أن أن يؤم لهذا الإيمان بالله ويستعد من مذيحة وحدة لا مزأى مؤملة

المراح من مؤهرة القدار وحديد وإنها بعد الله اعتما المباد من مؤهرة القدار وحديد وإنها بعد الله اعتما من المباد من المباد من المباد المب

المسر: <u>أري</u>م



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٤٠/ ٩/ ١٩٠



للمدد: الأحسران

1997 --

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



مین کیم اسی میری می اوری است میری میری میری میری کیمی است





التاريخ: ٢٠٠٠ التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

صدر مؤخرا

كتاب الإسلام والديمقراطية لمؤلفه الكاتب الإسلامي فيهمي هويدي عن مركزالامرام للترجمة والنشر. ويحاول الكتاب الإجابة عن سؤال هل شبناك تنباقض بيئن الإسسسلام والديمقسراطيسة اوللاجابة عن هذا

والديمقر اطبيعة واللاجابة عن هذا المساؤل تناول الكذاب المؤضوع في طاقة المساؤل تناول الكذاب المؤضوع في الأخر قبير المسام في المجتمع الإسلامي والشائم تناول فسيسه الإسالام والديمقر اطبية أما الثالث كان بعنوان عمر طاولة الحوار.

مع هاره مصور.. وأثنى المهية الوقت وأثنى المعية الكتاب في هذا الوقت على دعساوي التطرف التي تري في غيب رالسلمين انهم كيفار ويحلل للظروف التباريضية التي تضعت بلغ مصرين الى تبني هذا الرأي ولنحرض بعض اجزاء الكتاب لذري يحيف يكون الرد على دعاوى التطرف



المسر:.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ٢٩٩٠ سيتم ١٩٩٢

ع مناه أن الإشر قال مشتقة مقد كان مقد أرسطو الذي قائل أن الفطرة لراحت ليوفين الدوارية عبيدا لليوفان حجث مناع الأولون القوة الجميعة بشاء أزود ليوفين البراء بشكل والزائدية وعداد الرسام، اليوفين المدينة السيام المعادم الناء المعادم الناء با لشخاصاء والطاقواء على الإخر وصف مؤسسات الذي فو العدو الذي اللاجادة الديمود الالإن فصادية التاسم والمسابقة المقدار، والديمة أن الله - وقد الهوم وحدهم -شأه ان يظَّل الغرباء عبيدا لليهود :

وخده مثناه أن يقال العرباء مهيدا لليهود:

المصفحة الروسة إلى العرباء المستحيل المقالف في الذهب إدائشم
المصفحة الروسة إلى ما الأرسيسي المقالف في الذهب المعالف المستحيل المقالف في الدين المستحيل المقالف المستحيل المستحيل في المستحيل في المستحيل في المستحيل في المستحيل في المستحيل من المستحيل من المستحيل من المستحيل من المستحيل من المستحيل في المستحيل المستحيل في المستحيل المستحيل في المستحيل في المستحيل المستحيل المستحيل المستحيل المستحيل المستحيل

العثماني : انذا نحن السلمين من ترك وعرب وغيرهم سهما بلغ بنا التعصب أن الدين شلا يصل بنا إلى درجة استشصال تمالة اعدائنا ولو كنا قادرين على العلماني (الله أنصر الملكين من زان وجرب وقيرم مهما بقيلة المصحب أنسين ملاحية من الملكين من زان وجرب وقيرم مهما بقيلة المصحب أنسين ملاحية من المراس حرجة المقصصة أنسين ملاحية على المراس حرجة المقصصة أنسين المراس المان المان

(حاضر العلم الإسلامي -للجلد الثاني ح. ٣ -ص ١٦٠) تجسد القارفة بلك القصة الرمزية التي اوردما تومش ارذوك في كتابه المعرفة إلى الإسبادم «ص ٣٦٠» مدن قال إنه عندما الشديك الجريون مع العدُمانيُّينَ في الصرب الناء القرن السادسُ عشر سلل القائد للجرى جون

الغياري عنادًا المستق لولتنصري » " رد الرجل قلالا «أوسس المطلبة الرومانية الخالوليكية . و با القيار المالية الذي المستقل المشخصة عال إلى جانب كل مسجد والدح مطابق الحرية اكال أورة على لن يصلى في اليهما شاء :

لسنة على مقام القابلة بين موقف إلاسان والغرب من الآخر. الا القشية الذي لتنظيف المراس المستخدم المراس المستخدم المراس المستخدم المراس المستخدم المراس المستخدم المستخ

وَمَا كُأَنَّ الطَّقَهُ مَرَاةً عَاكِمَةً لِتَلْرُوفَ الرَّمَانِ وَلِلْكَانَ الْقَدَ اسْهُمْ أَي التَعْبِيرِ عَن ذلك الوقف ولتنفيره ، الإمرائدي مطالبنا بأن تُحرى نوعا من القرر التُحديد مصادر ومظاهر ثلك الصُبيق الرصود. وإن نستجلى موقف الشريعة منه ممثلة في القرآن والسنة وعلينا بعد ذلك أن نسمي جانين إلى صباغة علاقة مع الإخر ، ككر أمانة في التعبير عن نصوص الأمريعة ومقصودها أو أكثر أستجابة للفة العصر في الخطاب الإنساني والسياسي .



المسر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

۲ ۲ سبتر ۱۹۹۳ التاريخ :

الأخر الذي نتيه اليه في اللحفة الراهنة له صور اربع ، أخر يعيش خارج بدير الرسلام مواشر يعيش في فلا الدولة (المسالمية ولكنه ينتمى إلى ديان مخابر وأخر يقط على إمامية (المراكز القائد الليم الما المسالمية المخافظة). يقل على نداد الراهنة ولكنة ينماز الي لجنواء مساسمي خفاف. وإذا حاولة أن يقضي الماضية للأسهمية في مساحمة المساتمية الإمامية المساحمة المساحمة ويتم الماضية الإمامية المساحمة المساحمة ويتم الماضية الإمامية المساحمة المساحمة ويتم الماضية الإمامية المساحمة المساحمة

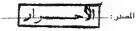
تشرطية . وارتما ان جبارت التلزيخ كان لها دورها الأكبر أن صنع هذه الإشكالية خالدين السمادي طائح عواجة خاصاً لايمان المصدة وعضار العشيقية من الانبياء والرسل والكف بقر مواجه في المسابقة بالمخرفاتين وصعد من جبات المسابقين وحدام ما فيريش وقبيمة الجزيرة العربية جانبية دورجة مؤضاً من المسابقين وحدام ما المسابقين والمسابقين المسابقين المسابق

مريس بيسم جين المراحية ويستون مساوية ويستون المراحية المستونة المستونة والمستونة والم

مشهور موقف يهود خير ويثى قنقاع من اللبي عليه المسلاة والسلام بوهو صوف المنامر والنساس دلاما بالساعي إلى الواليمة والفققة بكل السجل

مسهور موهد يهوه. بعير ويدن يعداع من نامير نفيه names open-de delege و-ميؤل محاول الرساس نحاطة بالسامي اللوقية على الوقية على المسافلة على المسافلة المتعاقبة المسافلة المسا





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

النبى اعاد نسخ التهراة للبهود لسطهوا اولادهم اموراديا

هوليا فوق المسلمون مجول اعن الشركين ميدة الإولان وبين اصمعاب الديانات المسلمون مجول اعتيا المسلمون الديانات المسلمون الخيان والمجرون المسلمون الكندي المؤرق المؤرقة المؤرق وللن فرق السلمون مبكرا بين الشركين عبدة الاوثان بوبين اصحاب الديانات

القودة القر المناح القواء مع السامين بون خرب على قبر الراقية بسمس مثيرة من المناح القواء المناصرة القواء المناصرة المناح المناصرة المناح المن

يستر أحراج مرسوط المنافع المن يعيش فيه وليس بالآخر الاجنبي

وأن القادم المتواز في سباني موقاة منطق جعرة فيه المعاريون العسامين المسامية على المعاريون العسامين المسامية على المسامية على المسامية على المسامية المسامية والمباتلة الموقعة المدينة المسامية والمباتلة المدينة المسامية والمباتلة المدينة المسامية والمباتلة المدينة المسامية والمباتلة المدينة المسامية المسامية المباتلة المباتلة





التاريخ : .

عرض : عصبام كاميل

بمنطق الفائحين المنتصرين يتحدثون عن «الجزية اوالرحيل» -« - وهن أن غير المسلمين ولاكتركون على نينهم إلا ألا أعطوا الجزية وقالم مينهم وبين السلمين عهد دسيد قطب، وعن أنه ولامغر من الجزية ولامشاركة في الحكم، وعيد الجواد باسش،

الجزية

نم ، ان النبل الفائد بين اللقهاء الماصرين يطرح هذه الأراء جانبا بمستبعدا فكرة الجزية بوداعيا إلى المبلواة بين السلمين وشيرهم طيما يشرح عن نطاق الاتزام الديني الشخصي والفناة فاط نمال على استمرار الاشكالية التي نحن الاتزام الديني الشخصي والفناة فاط نمال على استمرار الاشكالية التي نحن

لكرة البريدة موالميا إلى الساموا البدين السلمين فيريوم طبعيا بشرع من نطاق
يعدما على مدارس القادر إلاسامين بواقته فاهد اللي المسامية (الموردية مناها ما
يعدما على مدارس القادر إلاسامين للعاصر. « المحافظة الموردية منها على
يعدما على المحافظة الم

حزب الله

ولي يعض مدارس للكن الإسلامي العاصر من ينادي برفض الإمراب المعيسية واستكار الدورة المراضة ولدين شام استخدام خول مدون الله شام توجه في مدينة القرائي ومن ميلوي الدون الدورال في الخطاء المياسي المدين وتحت تحد الدورا لدورة في الدوران المراضية المياسية المياسية المدينة المياسية المدينة المدينة المدينة المياسية المدينة المياسية المياسية المياسية في مناسبة المياسية المياسية في مناسبة في من س بي سي بيديين بيدين در دورقه دوروز موجرا ديدة الهدامة المتابقات بالشاركة المجاهلان البقائرية المجاهلان البقائرية المجاهلان الوقفة القليصية والمجاهلان الوقفة القليصية والمجاهلان المجاهلات المجاهل من محمد بدنجها حصر محمده المحت عصدي ان طاق ان الرقاب المحارفية و الشارعة المحتلفة ا وشاعت مقولة أبن عيد ربه مصاحب دائطت الفريده ،انه دادًا كان الإصام عادلا فله

وسمعت معوده بين ميد ويه مصنحت «نصف بصريته بشه (بدا) حن الإمم عادلاً لقه الإجر وغليك الشكر وإذا كان الإمام جائراً قطيه القرز، وعليك العسرة ورغم تغير الطرف وزوال الفنتة وليات الإسلام وتبرعه لحقد طلك للعارضة في الوغى الإسلامي مقدرة بالفئنة «وحسبها الابعض بابا غلاس واجب الاجتذاب





التاريخ: ٢ ٢ سيتر ١٩٩٢

رض أميل القنطع للتكون أن يقهل قائل بأن أهل التحتيب في زماننا ليسوا هم العربين بالأسارات القرائبة الأعظام باستيمان أن التخيب خضمت القحريات بمنورة أولذري وهي مقولة وردمة البحق لمنوزي بها بعولهم إلى الانتقاص من مقول الأخيران عزلته قول مرحد بأن الصحيفة القرض محت قبل البحقة للمصية وقبل تولي القرائب بطيل أن الخطاب الإلهي تلك بخض فك التحويفات الإساسية في مواضع عدة بوحياور الدهود والنصاري في الكثير من بعباو اهم

خانكر الإدعاء بان المسيح ابن الله وإن عزيز ابن الله ،وادان فكرة التذليث بونت بمواف اليهود ومسلكهم ومع ذاك كله خقد قال يخاطيهم بحسباتهم اهل كشاب شهم حقوق مقررة من قبل الله سبحانه وتعالى ،ويما المسلمين إلى النبر يهم مخلم erreel leta sällagi. ويهَذَا لَكُنْهُج شَرَّنَ السَّطَابِ القَرآنَ قرقَ بِينَ حقوقَ لهؤلاء في الدنيا ينبطي ان ولومة النجوع طون المطاب العراق الدي ين همقول الهواود في التبيد يبدعي ان التكلل والانتقاض محساب في الآخرة يجريه الله سيجدانه ولجداني ولا أشان للمسلمين به غي هذا المني يذكر التكلور يوسف القرضاوي ان المسلم طيب مكلفا أن يحاسب الكافرين علي كارهم ، اويعاقب الضالين علي ضلالهم شهذا ليس له وليس سوعبَه هذه البَّنيا أنما حسابهم إلى الله في يوم الحساب وجزاؤهم

متروك البه في يوم النين. قَالُ لَعَالِي فَيْ سُورِةَ العِنْ : دوان جابلوك فقل :الله اعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون، «الإبتان ١٩و٨» - غير السلمين في

المنطقة (السكري من 14). لمنظور المساولة المساولة المالية الأسالية الأمالية الأمالية المساولة الأمالية المساولة الأمالية المساولة الأمالية المساولة الأمالية المساولة الأمالية المساولة لُلُجِتُمُعُ ٱلْإِسلامي مِنْ 200 .

في المستورة يتواج طلا خلفته الإصماع في المستورة والطوية والطلوبة والمستورة - احد قراط المستورة الإستوران - احد قراط المستورة الإستوران المستورة الإستوران المستورة القرائد المستورة الفي يتأخل في الراض المستورة القرائد والقرائد والقرائد والقرائد والقرائد والقرائد والقرائد المستورة المستورة القرائد المستورة المستورة القرائد المستورة الم حق من حقوق ألله .

قيسية الإنسان

وقد كان إستاننا النمية معدد ميد الله دران موققا غلية النوليق ميذما عبرهن هذا للمن يقوله على السابل في الإسلام المديدة الإسابل بأنه في حمل معمى ودوم حصور مواليات كلفا حكم يهمة لمورجة المبدء بواليو يعدد هذا المسابر المضروب على بدراتاك موردة توقع مجاندا من تلك المصابأة . يقهد الكرامة يضمى الإسلام المذارة بخدا يضمى ليانات وإليانت وعدة الكرامة اللاركام الله ديا بنى

أدم --تقولت في الإسلام حص ١٠٦١. - فهذا الإحدارام البالغ للآخر-الإنسان بتعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقل يلقن من حوله دروسا بليفة في هذا الصند، فقد أام الذبي من مجلسه تحية ، وقتل يلفن من حوله دروست بنيفه الى هنا الاصلاح بحف اما جميع من محسد احتجا واحتراماً لجنامان ميت مرامضه وسط جنائزة مسائرة، فقام من كان قاعدا معه بأم قبل له هيما بشمه الانتيام ولفت النظار أنها جنائزة بهودى، كانان ربعه تعبير اميناً عن رؤية الإسلام ومنطقه ،إذ قال عليه المسلام :اليست نفسا البعض اليس هنا





وقد وجه الله معدمانه وتعالى عليها إلى بنيه. ابن عاطقه لتجهد تحق لعد الساعية من الأسلام ويقد المدار المساعية من الأسلام المساعية على المساعية على المساعية على المساعية المساعية التنسية ويقل المساعية التنسية ويقل المساعية التنسية ويقل المساعية التنسية ويقل المساعية المساعية

لحد القصفات وتضعة وقد م حضرتها لبريش مطال مختفا الأدماية المصادلة على المؤلفة الصورة المصادلة على المؤلفة المصادلة الموادلة المؤلفة الموادلة الموا



المبدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التارر

التاريخ: _______

ويبنما يقرر القرار الكريم ان الله سيمانه وتمالى غلق الناس شمويا والبألل ليضائرا بينما تقري المعرف البيان (الإلى إلى العالون هل العرب الأطير بيا جميع نقل الله الأميام في نقاله خاران الخاران الإلى التواقي الالمناق الإستانات والتوبيع والغزو والتحسام في علالت العول والعراة الإساناتية في مقممتها والتوبيع والغزو والتحسام في علالت العول والعراة الإساناتية في مقممتها مثلث الدار الأخرة نجملها الغاين الإيرانون الخواض الإلى والاسانات القامس

-الان و تكويرا كالتي تقضت غزتها من يعد قوة الثقافا تشفين أيمانتم مقالا بينكم ان تكون الله على إنهم من المنافشا --الام.
ويشد الخطاب الطرآن إلى يعد من الكل على إلاية الكويمانسوان لحمد من ويشد الخطاب الطرآن إلى يعد من الكل على إلاية الكويمانسوان لحمد من للقراري المنافز المورد الولايات المنافز الإسلام المنافز المنافز

البقية العدد القادم





1997 451

للنشر والخدمات الصحفية والهملومات

ل حوار لانتقصه المراحة طالب الداعية الإسلامي الشيخ محمد مقول الشعراوي بالتصدي للدين يحاولون الغيل من الإسلام وهريعته، ويرنيون للغائط التحول بين الله، مؤكدا أن الشداع من بين الله والتصديق لخصوصه واجب على كل مسلم وليس واجب الدعاة وحدهم.

وقال الشيخ الشعرايي: إن ظاهرة الهجوم على الإسلام تحركها تتوانات وجهات خدارج ديار الإسدائي و توقف لها بعض البتاء للسلمين عمن تخاوا عن مبالقهم وطبيدتهم وباعوا القسهم بشمن بخسن لاعداء الإسدام وخصوصه مضياً إلى أن هذاؤه سعيميش منبوذين مسواء بين الملهم وعشيرتهم ام بين اللذين وفقف ومس

> باك الطبخ الشعراوي ن حواره سع دالخرق الأوسطة أن البسطة يوسطالك المسيح مثل طالعيلة القسمية الهالا الماريخية المراقعة التقطيع الهالا المرتبة الدراقةة وسبلة التري والقمية الدراقةة وسبلة التري والقمية الدراقةة المرتبية مشايل مسلمان المرتبية مشايل مسلمان معهدي الدراقة المن والخالة معهدة الإجراس بعنوات على معهدة الإجراس بعنوات على معهدة الإجراس بعنوات على معهدة الإجراس بعنوات على المدينة الذات الن وجعلة القسمية واكدت التقديد الاستادة اللها

اختلاف العلماء رحمة

وجول ظاهرة تضايب الظاهرة أن المجليم الإسلامي أن الانتجام الصدراري: شمر المانا تقريل أن الشعراري: شمر المانا تقريل أن المستحجودة أن الماسرة المستحجودة أن الماسرة الإسلامية المنافقة المساورة الإسلامية المنافقة المساورة الإسلامية المنافقة المساورة الإسلامية الابدان تتوقف عند كلمة الطماء لندوان إنها تسويله بالروطة

المطول أن يجتهد عالم ف حكم مسن الأمكسام ويمسلونه استساذ متفصصص في الفنسون الجميلة وتشول إن مذا لفت الاف للعلماء.

التاريخ:

وقد دهشت ليعض من ليس لهم علاقة بالملال والحراء ولايعرفون شيئاً عن دين الله ويقواون هذا حلال وهذا عرام.

وأنا أرى صرورة الرقوف في وجه مسؤلاء لانهم بضلاً سون النساس مسؤلاء لانهم بضلاً سون النساس ويقتون في الله الكتب ويقتون في معشود علم، وهسؤلاء لهم مقصدهم من النار ونسال الله لهم الهدائة.

وعُنْ طَالِهُ وَالْعَنْفُ الْتَي انتشرت في عبد من مجتمعات السلمين باسم الدين يقول الشيخ الشعراري: لا يختلف اثنان على أن

الإسلام دين هل ريصة وليس من الإسلام دين هلام دين هلك والسرة المتقد المتحدث والمتقد المتقد المتقدة والمتقد المتقدة والمتقدة المتاسة والمتقدة المتقدة الم

هن دين الله. ويتساءل الشيخ الشعسراوي نمن ضد العنف وترويع الأمنين

تشتت المسلمين نتيجية طبيعيه لابتعسادهم عسن منهسج اللهه





التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التى تملك المديث باسم الإسادة و وفيح ها من الجماعات ليست على صدواب فهذا من عمل الشيطان الذي يفرق بين الجماعة، فندن مع تعدد المنامج والاصاليب وفعد تعدد الامناف والغايات

مسئولية مشتركة

وي تطبيق الخدوسة الإسلامية في فيال السلمية فالحاراتية والمحارفة في الأسلامية في الأسرارية في عياده وابيب لكن وينبغي أن نفرف أولا مياده وابيب لكن وينبغي أن نفرف أولا القلسي فالقسين أن واجب العكم ويستم وهذا علما في التطبيق هذا فيين وليب الفكم والمناح ما السي وياب القصيب أولا الإلاسان المسلم عطالب إلى بيان القرام عين هلست وياب ليبان بيان القرام عين من المساح بالمساح ليبان بيان القرام المراب ليبان بيان المراب المساح المساحري ذات ليبان بيان المراب المساحري ذات ليبان بيان المراب المساحرية في المناح المساحرية في المساحرية في المساحرية المساح

ويطائب الشيخ الشمراري الأجهزة المسئولة ف البالد الإسلامية، بلمتضان الشباب الشدين وشرشيد سلوكه وتصحيح مقاهيمه الغلوطة من الإسلام يميدا عن أساليب الاستفزان ووصفه بالتشرف والانحراف وتقديم التصيحة له ف إطار منهج الإسلام ف المصولة مشيرا إلى أن الشباب التدين هو نشيرة الأمة ولبنات مستقبلها، وقد فجاللشباب إلى تصاليم وأداب الإسلام تتيهية صراع الباديء والمناهب في الشرق والضرب ومشم السومسول إأد تتيجة مرضية في هذا المراع فكقس للشباب بسالمبادىء التى تسيطس عليها الافكار الملبية ولاتفسح مسدورهما للمشاعر الربيمية الكريمة.

نقلاعن جريدة الشرق الأوسط ١٩٩٢/٩/١٦



ينية هـالعبة ونقيل على مثل النجر. ترتجه إلى الله بنية غالصة فإن ترقاها فهد في هلاقاتنا من الأمراء والألماغ فهد الإثماع عني سر تقرقتا، القد القائدة مني الألمة الواصدة المهدة وجريية رواء العراه ويصلام زاقة الطعمت فيثا الأخدرين وكاشلات من نوايدانا السيئة يشمر التزامسة بالإسلام المراسسة الماسية تدمي العمل به رابه كنا قدوة سياة تدمي العمل به رابه لكنا قدوة سياة

ومن تصدد المركات والجماصات التي ترقيع شملر الإسلام، ولطالب ينطبيق الشريمة الإسلامية بحث الشريعة الإسلامية بحث الشمراوي: الإسلام الإمحاد الدين كان والإمسالات المتدال الإمحاد الدين المسالح الإمحاد المتدالة الإسلام الإمحاد المتدالة الأن التي تين واتباع المتدال الدين الميام التين المالية المنالم والمتالم وأساليهم في التين الماليهم في المتالم وأساليهم في المتالم وأسالهم في المتالم المتال

فَلْقا كَانَت هذه الجماعات هدفها ولحد وهـ وليلاغ رسالة الإسلام إلى الإخرين فهذا مقبراه بل مطلوب اما إذا كانت كل جماعة تدعى أنها الوحيدة رعندما ترفض أسابي العلق تفحن ترقيقت عن كل الأطراف في العلق يماني عليه ولاجد أن يكون العقاب يماني عليه ولاجد أن يكون العقاب يماني على 12 دول أعراد البغر يماني الله 2 دائل المائل المائل المائل البغر يماني الله 2 دائل المائل المائل المائل المائل المائل المائل المؤد لا يكون شراك من المائل ال

نتيجةطبيعية

يون هـ أل الفرقة والانقسام بين الإمة الإساديية ومدي تاليها على
مستقل العمل الإسلامي يكد الفين
العمرايين ال القمل الإسلامية يكد الفين
المسلمين منا ومال اليتهوبة فيسية
للسلمية منا ومالة اليتهوبة فيسية
لايتماهم من منهج الله و فسياتهم
السلمية والقاصمة، حصايات أن
الإمراضية والقاصمة، حصايات المناسبة
الإمراضية والقاصمة بسياطة
الإمراضية ومذا يلوضي علينا أن تعيد
الإسلامية المناسبة
الإسلامية ومذا يلوضيه علينا أن تعيد
الإسلامية المناسبة
الإسلامية ومذا يلوضيه علينا أن تعيد
الإسلامية المناسبة
الإسلامية المناسبة
المناسبة
الإسلامية
المناسبة
ال



المسر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كيف نطبق الشريعة الإسلامية في مجال الزراعة؟

بنوك القرية والممعيات الزراعية







تحقيق: مجدى ظلام محمد امق الحسن

مذذ سنوات وعلمـــاء وماتفعله الدولة من تدهلات في تحديد التسعيرة الحيرى وتحديد نوعية المصاصبل وسياسة بنوك التنمية أى تمويل للزارعين... التقيناً بعدد من علمناء الشبريعية

لتوضيعوا لنا كيف نطيق الإسلام في مجال الزراعة؟ مسئولية ولي الأمر

يقول الدكتور عبدالسلام السكرى الأستساذ بكليسة الشريعة والقانون بدمنهور بالنسبة للأمور الزراعية فإن الشرع الإسلامي يثقار اليها باعتتبارها من المسالح الضبرورية لحماة الإنسان ولذلك فإن الشرع اوجب على ولى الأمر أن يقعل كل مامن شسانه ان بحسقق وجسود الطمام والأمن الخذائي مع العلم بان الذي يحسدتُ من بذوك القرية أو الجمعيات الزراعية من قيامها بإعطاء

شروط المحاميل القلاحين البذور والبيدات بمبالغ ربوبية - والربا إذا بخل شيئا نقص منه البركة التي قال الله عنها.. دولو أن اهل القسرى أمنوا وأتقهوا لقتنحنا علسهم بركنات من السماء والأرض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكثبون أن هذا النص الكريم يكشف

قي هذا العمل. عن اتخباذ السبيب وأنه . ضروري بشرط التقوى لأن الربا لاسجتمع مع التقوي والواجب حستى يتسحسقق لبسلادنا الأمن ألفسدائي أن نعتمد علي سواعدنا وان نناى بنفسننا عن مسواطن التهلكة والرببة حبث يقول الرسسول صلى الله عليسة

ويطم ددع عايريبك الي مالا

يريبكه ومن هنا بتضمع لنا

أن الصلال هو الذي لايصقق الهدف الصحيح لأن الحرام

إذا اختلط بأي عمل منع منه ويضيف النكتور السكري

قساللا: اننا يجب الانتسر أيضا الأمر المعنوي الذي قال فيسة الله داائتم تزرعبونه ام ئحن الزارعون، لقد أخذ أكثر الناس في حياتنا خاصة في السنوات الأخيرة بالنظريات العلمانية دون الأخذ أو الاعتبار بالناهية الأخلاقية وهذا هو القسارق بين نظام الإسسلام وبين الأنظمسة الأشري قما وضبع الله حكما في كتأبه إلا وكان في طياته الرحمة والنفعة للبشر.

وعن تنخل النولية في تحديد نوعية للحصول الذي يتم زراعته يقبول لابد أن يرتبط هذا التنخل بمراعاة المطحة العنامة نشرطان يكون هذا المنتج حسلالا وهذا سدخل يدخل فى نظاق سلطة ولى الإمسر الشسرعي ولاشئ في هذا مسادام ارتبط بالصلجة العباسة والشرم مالأداب والأخلاق الإسلامية

ويضسيف التكستسور عبدالمجيد مطلوب قائلا: إن أهم مسافى الموضسوع هو أن كل عسملنا ونكسب رزقنا و انفياقيه من حسلال وأن

الإسبلام في متصبر والعبائم الإسلامي يطالبون بتطبيق الشبريعية الإسبلاميية في مختلف مجالات الحياة، وهمّ دائما يؤكدون أنه لامخرج من ازميتنا ولا خيلاص من مشباكلنا إلا بتطبيق شرع الله، وفي المقسابل طهسرت اصـــوات اخـــري تنادي بالعلمانية وغيرها من المذاهب ويردد اصسحنابهنا صعوبة تطبيق الشريعة فى. عباتنا الماصرة منجانب ثم انهُم يتسساطون: كسيف نطبق الشريعة في حياتنا؟ ام أنَّ المقصود تطبيقها في الحدود والعقوبات فقطا

قامت النور باستطلاع أراء

علمناء الإستلام حبول ستؤال مجدد هوء كيف نطيق الإسلا م أو الشريعة الإسلامية في الأمور والقضبايا العامية كيف نطبقها في الثقافة، في الاقتىصاد، في الرياضة، في العشوبات، في الشعليم، في القنء العبد الخاضى تناولنا تطبيقها في مجال الرياضة واليسوم نتناول تطبسيق الشريعة في مجال الزراعة. مُلَاشِكُ أَن الرَّراعة هي من الأمبور الضبرورية لحبيباة الإنسان فمنها يجد الإنسان غذاءه وكساءه وهى تمثل القبوت الضبرورى للإنسبان من هذا يجب أن يكون مصدر هدا القسوت من حسلال وأن يراعى فيه الإنسان ماأمر به كـــــاب الله وسنة رســوله.. حول كيفية تطبيق الإسلام أو الشريعية الإستلاميية في سجسال الززاعية والوسسائل الصحيثات في الزراعسة



المسدر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

صيانة الأرض

تتحنب مواطن الصرمة لإن المظالم والإغتصاب حرمها

ويقبول الدكنتيور أحبمت العصراوي الدرس بجامعة الأزهر أن الرسبول صلى الله علينه وسلم أمس السلم أن يقسوم بزراعسة الأرض وصيانتها بقوله: دمامن مسلم يغرس غرسنا أو يزرع زرعنا فنساكل منه طسر أو إنسان او بهيمة إلا وكان له به صدقة، فهذا أمر بالزراعة ودعسوة الي زراعسة الأرض وصيبانتها وقدجاء هذا التاكيد من النبي صلى الله عليــه وسلم في احساديث كثيرة منها قوله دمن نصب شجرة فصبر على حفظها والقيام عليها حتى تثمر كان له في كل شئ يصب ب تميرها مسيقية عند الله عيز وجلء ولهذا جاءت الشريعة الإسلامية وحندت المصالم الأساسية والرئيسية التي يقبوم بنهنا الأنسيان المسلم لتعمير الأرض يقول صلى الله عليه سلمك: «من أحيا أرضنا مبتة فهى له وليس لعرق ظالم حق، هذا الحديث يدل على أن الإنسان يقوم درراعية الأرض من غسيس اشتراط إذن الإمسام و لأن إحسيساء الأرض مسبساح ومساامستسولى عليسه الحتى قسسملكه بدون إذن الإمسام ولهذا قبال صلى الله عليبه

وسلم من عبصر أرضنا ليس

لاحتد فنهنو أحق بهنا ومن خسيريج عن كسيراء الأرض سبق مالم يسبق اليه مسلم فيهى له فيالأرض التي ليس لها مالك أصلا دعا الإسلام المطم الي احيسائها ولهذأ رغب الشيرع في احسيبائهما لحساجسة الثناس الى الموارد الزراعية وكذلك هذا التعمير يؤدى الى تعسمسيسر الكون ويوفس تروة عنامية كسينري للمستعلمين ولذلك رغبيت الشريعة الإسلامية في عمارة الأرض الزراعسيسية وفى استصلاحها. القواعد والأسس

إن الإسلام وضع قواعد وإسسا تقوم على اساسها رعساية هذه الأرض وكسذلك توجد نواهي عن اشيساء تضر بالأرض منها المؤاجرة بظلم ومعاناه أن يؤجر أحد الناس الأرض لانسيان أخس النبوبة للأحكام.. مشترطا عليه أن بأخذ مساحسول الإنهسار والتسرع والسواقي وإما بقية الزرع فيكون للشخص المالك وانثلك جـاء النهى من النبى صلى الله عليه وسلم حيثما سئل عن ذلك وكان السائل حنظلة

بن قيس قال سالت رافع بن

بالذهب والورق قسال لإباس به إنما كان الناس يؤجرون على عبهد النبى صلى الله عليــه وسلم علي «المازيانات» دوهي مستنسايل الماءه أو صاينبت على حافة مجاري الماء وقيل حسول من الزرع قبيهلك هذا ويسلم هذا قلم بكن للشاس كسيراء إلا هذا فلذلك نهى عنه فأما زراعة شيئ مبعلوم ومنضعون قالا باس به وقد جناء النهي عن هذا القبعل لأن مبالك الأرض كبمن ماخبذ مباحبول هذه الأشسياء ويترك الباقي أن بقوم بزراعتها وهذا لما فيه من الصِّين فيهلك هذا دون ذاك أو العكس ولذلك فسإن النهي جساء من النبي صلى الله عليسه وسلم الذي هو ناقل للشريعة ومبين السنة

(ويؤكيد على هذا المعنى فضبلة الشبخ رجب عطية مفتش الوعظ قبائلا: إن الإسلام وضبع الضوابط التى تعين على ذلك وتوضيحية حيث اصر الإسلام المسلم أن



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ع م ١٩٩٢

يرعي الأرض ويصبونها مصدقانا لقول اللبي علي الله عليه وسلم إذا قيامت الساعة وفي يد احدكم فسيلة فإن استطاع أن يقرسها فليخرسها، هكذا جاحت السنة النبوية الضريفية لابد للمسلم أن يتأفظ عليها، لابد للمسلم أن يحافظ عليها،

نوعية الأرض ويقول الضبيس الزراعي بدوي احمد ـ مهندس زراعي ان الإنسان حــينمــا يقـوم بزراعة الأرض لابد أن يختار الزرع للناسب للتسرية التى يقوم بزراعتها فليست كلّ المسامسيل تصلح لكل الأراضى والتعكس بعض الماصيل تحتاج الى أرض طبنية أو رملمية كيميا أن بمضها يحتاج الىمياه كثيرة أو قليلة فكل نوع من المحاصيل يحتاج الي تربة معينة وظروف خاصة فمثلا النطنخ لإتصلح له كل الأرض وكسنلك الارز والقسمح وهكذا كل محصول بحشاج الى ارض معينة. اخراج الزكاة

ويقول عبدالسلام عباس المراس الإول للعلوم بالشرعية الشرعية المراس المراس والمحافظة على المراس والمحافظة على المراس والمحافظة على المراس المراس والمحافظة على والمسلم الإرامية ومبياتها منذا للمحصول اللاوي عالى المراس والمحافظة على المراس والمحافظة والمحافظة المحصول اللاوي عالى المراس والراس المحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحا



النظرية الاسلامية للعلاقات الدولية

دعوة الى منهجية جديدة للفكر

الاسلامي تتجاوزالاتجاه التقليدي في العلاقات الدولية التاريخ :

الكتاب: النظرية الاسلامية للعلاقات الدولية. المعلقات الدولية. المؤلف: عبدالحميد احمد أبوسليمان. تعزيب: ناصراحمد المرشد البريك. الناشر: خاص الرياض 149۳_.

. سمير رزق الله



يستقد القارئ للوهلة الأولى اله امبام كستاب
تراشي جسميد يضعاول
الانظرية الاسمالاصيمة
للعملاقات الدوليسة، من
منظور قاريشي يهدف التي
منظور قاريشي يهدف التي
المسارات المسارات
منظور
من

الاسلامية في هذا المجال، ومقارنتها عما كان مسائدا في المصدر الجياهائي بين القوى المطلبة انذاك (فارس وبيرنطية) أو حتى ما جاء لاحقاً في اوروبا في المصور الوسطى

متعدد عبر أن مثل هذا القارئ سيصدم فعلاً. وانتا متصامل هذا عكشاب بقيم حسس فعوق ال الأسراعية و التيجانات جيمية بالشرح والمهجية ال الإسلامية، وفضها الدكتور إبو سلمان باللغة الإسلامية المن حوالي 7 ساتة. وجاء المكتور الإبراك ليحربها إبمانا عدم بانها تحمل في طباته الطريقة للكل تطوير العمل الدينة وماسي على الطريقة للكل تطوير العمل الدينة وماسي على
سعوى العالم الإسلامي

صحيح بن السارة العاهدين للاشعة شهيدة للحيديات منزلة الم العجاب القدمية المستوحة وقدول الواجئة للمستوحة وقدول المستوحة وقدول المستوحة المس

والقدمة قاتر كذيها المؤالية الشرجة الدورية تشخر هذا الدولية الإلاسية الإقتصادية والسياسية يوتحد التساورية الجونية الإلاتصادية والسياسية يوتحد التساورية الحون الدولية في ظار نظام على دولة المساورات الدولية يوحتم ، على دولة المساورات المؤلفية إنتائية المؤلفية المؤلفية المساورات المساورا

شاؤلف في هذه السبالة لا يريد الإنطاق من الدارت (الاسلامي في المدائلة الويام من الدارت (الاسلامي في المدائلة القواية الايام من التشكيرات الموالية الإنام من التشكيرات الموالية الموالية الموالية القوام القوامية الموالية القوام القوامية الموالية القوامية الموالية الم

وقا ما الشرا المه المديد العكوم المرياء المتعرف المرياء المتعرف المرياء المعلم القالم الميانة المتعرفة المرياء المتعرفة المتعرفة من المتعلق إلى الطوق من المتعرفة إلى الطوق المتعرفة ا

اليهما المؤلف وبالقالى هنذت الزمة والتي تعني معطاها الواسخ لزمة الفكر الإسلامي بما في ذلك الفقاه السياسي والدولي، وادا كان للؤلف يحالج الزمة التي يرى امها

عاصدة على والوسيد على الواقعة على المنطقة على الإخراج القلطة على والوجي والمسابق على الراح والمسابق على الراح والمسابق على المسابق على المنطقة على المنطقة ال

الثنائية من أهمول أدرية مناسعة اللي لجزام الولي خداسها مساسه الدرام ولى خداسها مداحق عند الدراجه واللهابين والمهابية عن المداحة والمهابية عن المداحة والمهابية عن المداحة الم

اميا القُصْل الشَائي «النظرية الشَقْيِسَية والتطاورات للانتظامة فهو يتحامل مع التقسيرات للخَخْلِلَة التي النمها اللانتهاء السَّمَّون الإم للخَخْلِلَة التي النمها اللانتهاء السَّمَّون الإم المصطاحات التَّاسِلُةِ دار السَّالِةِ الرَّالِيةِ المُنْانِيةِ النمائيةِ الدار الصوبة، ودرا الصوبة،



المعدر:

1997 25-1 14

للنشر والخدمات الصحفية والهعلومات

التاريخ : _____

ويظهر كعيف أن أصحباب الدارس القبقهية الإساسية اختلاق أي كثير من الإحيان حول التفسيرات المعلقة لهذا المصطلع أو ذائه ومنا يترتب على ذلك من عالالتان مع القوى الإلايسية المحيطة البادولة الإسلامية عرضات مع القوى الإلايسية من الساومة المائية المتحددة

من آلسلمين أم البلدان الملكونية.
ومما المأفية في شاخم القصال المنتجة
ومما المأفية في شاخم القصال المنتجة
مشابها أنه اعتضاء بنتط التقدال عن التقرية
المثلبية المسألة المؤمية المربقة والكنوية ويحمون
المربع المأفية المربقة والكنوية المنتجة التي المقالمات
المربع المأفية المنتجة التي المقالمات
الإسلامية المنتجة في المأفية المثانية المنابلة المنابلة

القصصل التساترة (مصلاح معهـ جسية الفكر إسلامي، هو جوهم القطاء، وفيه وصل الؤاف الى الخابة التي من لجلها أعمل سلاح القدد في التفاويد التقليمية الإسلامية الملاقات العاملة، وتراه يضع في أحتمام هذا الأحمال ما استماد الشائفة والاستلتاجات التي تعلقد الها تشكل برنامج عمل تجدر مطالعت، ديقة وهذا ابرز برنامج عمل تجدر مطالعت، ديقة، وهذا ابرز

أ - أن مشكلة الفكر السياسي الاسلامي.
 يوجه عام، لا تكمن في المضمون والجوهر بقدر ما
 تكمن في المفهدية والطهر.

 آن مشكلة حجية السنة وصحتها هي في استاسها انعكاس وتعمير هن صالة عدم رضاً للسلمين نقفه القرون للتاليمة.
 آب أن مشكلة الإحتهاد والمسائل الشحلقة

بالفقه والسير تنبع من عدم القهم لطبيعة الإصول وغياب التعديلات الضرورية التي نسفوجب تلك. 2 - ان اصول استنباط الفقه كانت قد ابتكرت وطورت تلبيسة لخسرورة الاعقباء على الخظام

الإجتماعي الوسيط. ٥ - أن الإطار التحليلي التظيدي لم يعد ممكناً لو صفيسولاً بعد بروز الشرب الصديث ونشاء المجتمع الصناعي.

٣- أن الإصول لم يعد بعقورها الإعتماء على التحليل الجوثي وفدا تطلب إدار داماة تعليها كي يتدوفر لهما القدميل القدمولي والتجريعي والتنظيمي بهدف إعادة بناء النظام الإجتماعي والتنظيمي تقديم الجديد في الطوم الإجتماعية الإسلامي

 ٧ - أن اعسارة بناء النظام الإجسسماعي والدراسات الحديثة في مجال العلاقات الدولية تتطلب تنظيراً وتجريداً للقيم والماماً بالاتجاهات ومعرفة بالتوجهات الإساسية لكي يستانف

السلمون عن طريقها نشاطهم ومشاركتهم الفعالة. A — انه يتبعين على الأصول النهوض باعباء التحليل الأصيل والنظم والتنامل.

سخين بوصين و ينعم وسناس. * - أن بندا الإساس الصقيب. كل الساسات للنظيمية و التجريعية و البحقية في سحالات للنظيم الإختـ المعابية و الإنسانية من النظوي الاسلامي خطوة ضرورية للداكرين السامين في ميامين الفكر و الفقة و السعر و البناه الإجتماعي ليحتضف من منطلات ومقرجات) بقرض مواكبة يعتقضه من منطلات ومقرجات) بقرض مواكبة ليقتضفه من منطلات ومقرجات) بقرض مواكبة الوقع المالاتي وملائلة.

" أ - إلى الإستقباد والاستقباد والاستقباد والمنطقة الطبقة المنطقة الم

11 - أن مشكلة أسيال أجاديث السعة لا نطبع في صحتها وموثوقيتها ولكنها تكدن في قصور مهمها وعدم أعطائها حقها من الاعتبار الى جانب عدم مراحاة طروف الرمان والكال والرهما على

الانظمة الختلفة. ١٢ - ان القياس لم يعد بالكانه ان نظل جزئيا او ان يقارع استوب الحجة بالحجة بل يتعين عليه ان يكون منقمة ومجرداً وشاملا.

17° - ان الإجماع في محواه ليس مجرد انفاق عبد من الخجراء والفقهاء فحسب ولكن محداه ومزداه هو ان يعمل من خلال ارتباطه بالوظافة التضريعية للنافع السياسية المحددة والتي قد

ينتج عسها علاقات عملية وفاعلة تحقق التوازن من المتال والواقح مع الرفيعة في الحصول على اكسر قدر ممكن من الدعم والمساركة من جساعت التسوب الإسلامية.

14 " أن القديم التغلق والشعدولي السلوب النسخ والذي يسمى للحد من تهميش وتقليص الحجيد القرائية و والاسلامية للغنية وتقتزالها في عدت تأريض واحد مرافعة بخطام إجلهاعي محدد، هو اسر صروري ومطلب ملح ويحد إن يجري لذا على اسماس تنظيمي ومقاري لا على اسماس التعدم ان تقديمي ومقاري لا على اسماس

تشريعي أو نقيتي من الإدبيات الإسلاميية 61 - أن الكذف عن الإدبيات الإسلاميية الملائمة والقدمور في بناه النظام الإجتماعي ولجرامات صناعة القرارات والقونين ستمد المسلمية عن بالإرشامات والتوجيهات العملية والماسية في جهورهم البناءة، ولكن الإجاءة على متطبات السامين الحاصوين الجباة



المعدر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للأساركة الايجابية في الشربية والتعليم مدل الشخوص في الجدل هول صمحة السنة ووثوقيتها والمسائل الاخرى للشعلقة بها والتي لا طائل من ورافها.

لينا المحمل الرابع و الإخبر من اللكن التقنيش لينا المحمل الرابع و الإخبر من اللكن التقنيش تطبيق عسل الداني الذي المترج الداؤلة. وقواله إن الطرفة المسسسة اصاد النقاض من هذا الفحاص بالقائدة النواجية المساحلة وقام الساحلة و المساحمية المساحلة التوليات المساحلة وقام الساحلة وقام الساحلة. للعاصرية المنافعية العراق الرابعة بعيد المساحلة المنافعية المناف

وشدن في هذا الكتاب ربعا للمرة الأولى منذ مساوره استار عصل رصيح بطلب من المؤلفة ال للمضع أن يحيدوا التخليق وأسطهم للخوادة للمضع أن القاللية المساهلة ليس مهله الطالها بل الطورية والعائلية وقد الإطال للمستجد وغيل هذا الإسار، مضح الخواص الساب واسسا للموار، وقد حوار لا للسمينة السيادة الخارية الدخوار، وقد حوار لا للسمينة السيادة الخارية الإسلامية على صحيد موضوع جدوي وخضير.



لمسر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ :

ماذا يريـد علمـاء الإسلام . مـن الدئيس ميارك ؟

د. عبدالرحمن العبدوى : الاهتمسام بالسدعاة .. والعنساية بتأهيلهم

د. عبدالكافي:

اعسسادة

اينسية

العلمسياء

د. أحمد شلبي:

الديمتـــراطية الكاملــة

مشر وع حضاري .. سنمع من الدين

د. پیومی :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بإرادة واعية وبأغلية ساحقة قال شعب مصر ثعم أمبارك. لينطلق الجميع مع القائد على طريق الاصلاح والبناء وتحقيق التمية

والسلام والحرية . وعلماء الاسلام في مصر هم ضميرها الحي وكنوزها الغالية .. ومطالبهم ترجمة للواقع الذي نحياه .. ودورهم نه اهمية كبيرة وبالشة في

اصلاح وبناء المجتميع ومواجهة كل انحراف .

علماء المسلمين لهم امال عريضة في رئيمهم في فترة ولايته الثالثة .. وكلهم عزم على تأييده ومناصرته في لصلاح هذه الأسة التي هي للب العالم الإسلامي بما يسم به نها من الأرهر الشريف بعلمانه المرابطين على تغور ...

الدعوة إلى الله عز وجل . فمساذا يطلب علمساء المسلمين من الرئيس مبارك؟

يقول فدكتور أحمد شليي أستاذ المضارة والتاريخ الاسلامي بكلية دار العلوم: عليماً أنكلم عن أطماعنا في الرئيس مبارك في الفترة الثالثة لاأتكلم فقط عن مطالبنا الاسلامية وإنما يعتد حديثى إلى المطالب الاجتماعيسة التسى تهسم الانسان المسلم .. فليس من الممكن أن تطلب شينأ اسلاميا وتفلل القضايا الأخرى التى يحتمها الاملام وينطلبها الاتسان المصلم.. وأول ماتثيره هو كلمة كررها ألرئيس مبارك عدة، مرات وهي في الأصل هنية الاسلام للمجتمع البشرى وهي الديمقراطية الحقيقية ، وقد تحدث الرئيس حسنى مبارك عن خطوات النيمقراطية فهو يعرف جيداً إلى أي مدى وصلنا وما المدى الذي تطمع فيه . وأريد أن أقول كلمة حق هي أن الرئيس مبارك

مع الحرعة الديمقراطية الموجودة

والمعلومات التاريخ: سَاس البائد بكثير من الحكمة ، ونكنا الأسا لا تعرف مستثمل الحياة ، ولئنك نريد الإسا

زمران سنتين المياد، ولنك تريد تعقيق ، هائم هلال

ديمقراطية كامئة وحقيقية .

الداعية الاسلامي

أشافه: مصر رقدة اللقسر الاسلامي في العالم فلهها الأرهد الدريق، وعضاؤها وكتابها يداون الارض، ومن أجل هذا يقتم أن ترجه جهود كثيرة هذه القائرة الثانثة النادامي، واحسن الدخا نبد في دراساتنا الاسلامي، الدخا نبد في دراساتنا الاسلامية شروطا وتصالع وضعها الرسول شروطا وتصالع وضعها الرسول وختار وخياب مع فضعها الرسول

كلّك تأمل في الولاية الثلاثة الثلاثة الثلاثة الرأى الله والفاق الولاية الولاية الرئاسة المؤلف الإطابة المؤلف الإطابة المؤلف الإطابة المؤلف الأولاية المؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلفات المؤلفات

يقايا اليسار

وأكد 6. شليس أن أن مصر أسواتا علية تعزيد (للسنون و وهذه الأصوات هي فإليسا الانجاسات سيارية اللي صفيا الله أن عداء والتي عصبة في الساخن عداء والتي عصبة في الساخن ويرد أن يحق في الخطار والمسافن التي تعليم الانجام والمسلوب التي تعليم الانجام والمسلوب ولا يعزن أن تعون مصر الانزاد المسافن ولا يعزن أن تعون مصر بد التواب المسافنة

مشروع مضارى ويقول الدكتور عبد المعطى بيومى أستاذ المقيدة بكلية أسول بيومى التقاهرة: أتمثى وأتوقع أن يوري الرتون مبارك خلال القدر التالثة تغييراً شاملا لكن يعبر عن

ي را آحكه 1997 المسئة المجتمع المصري العربي الارح التي استوجب الخراجة، هذه الارح التي استوجب الخر الايوان الذي يسع كل الاديان رهو الاسلم، الذي يسع كل الاديان رهو الاسلم، بذلك التوقي إلى يهيس الرئيس من هذا الدين ويقوم على المناسلة في مجالات المواقع على اسلسله في والتربية والاحلام والسياسة وقطام والتربية والاحلام والسياسة وقطام والتربية والاحلام والسياسة وقطام

> العربية الاسلامية ويؤدي إلى وجود الشفسرة التي تفهم حقائق الاسلام السمح البناء حتى لايقدعها جاهل أسمع البناء

وقى القضاء أتعنى أن يعمل الرئيس على أن يستقى القانون من الشريعة الاسلامية التي تعقظ عق كل المواطنين، معلمين وغيسر مسلمين.. وتظظ الطوية على من يمستر من عقلاد الأمة أو يتجاهلها كالطمانييان ويقاينا الشيوعييسن.. بعيث يضع إطارا عاما تمارس أبه حرية الفكر والإنقرج عليه، ويهذا يحدد المعالم الأساسية التى يجب الرجوع إليها عند كل اغتلاف .. ولو أن الرئيس طبق الشريعة الاسلامية كاملة فإن تطبيقها في عهده سوضمن له الطلود في تاريخ هذه الأمسة والبقاء في سجل مجدها إلى الأبد .. وهو قادر على ذلك أن شاء الله .

التعليم الأزهري

أما الدكتور سبد رق الطويل سبد كلية الدوسود كلية الدوسود كلية الدوسود كالمجاورة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة التي منظمة الترافقة المرافقة التي منظمة الترافقة المرافقة المرافقة المنظمة المنظ



لصدر: حريك

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وجامعة عناصر متطرفة ، ذلك لأنهم عرفسوا الاسلام علسى وجهسسه "

الصديح . أضاف: كما تأمل أيضاً مزيداً من الدعم تلدوم الاساتية وأن تتاح الفرصة لقماء المسلمين أن يناقشوا القضايا الهامة بحرية ، ويتاح لهم المملمات المطلوبة بالقدر الذي يتاح للماليين والمساليين وتحوهم .

قوانين الشريعة

ويطالب التكون صدر صيالتأخل بالدغوب مديد أمد بن الخرات شرة تقاف أن يأسر باخراء بعد توابه مدر أن يقت أن يأسر باخراء القرارين مدر أن يوطالب ولجها المساحات المتخدم المساحية في المساحات المساحات الاستخدام الخراجة من الالاراع فيقا البرب يشرف المساحدة ويقتل الشرف المساحدة ويشار المرابع بشرف فيقتال الشرف القريد الخروج عن المساحدة المساحدة وان القريدة المرابعة الرابية المساحدة المرابعة المرابعة

عثلاًه أو يتحث في الدين إلا أمل التفصص ، وعلى سيادة أدينون أن يوبد هيئة كبير أساساء ، لالها الشاء ، لالها الشابط السفي يضيحاً أحسانياً المتعارف في أمر الدين ، ويكون غير معلى الدين مي الإسرافي أن الكتي أما يعنى المعلمين ، ويكون غيسم بالا يعنى المعارف ، ويكون غيسم بالا يعنى المعارف ، ويكون غيسم بالا يعنى المعارف ، ويكون غيسم وأحداد إلى القام المعارف المعارفة في وأحداد إلى القام المعارفة في وعلما أولار والقام الشيوعية وطاحة إلا إلى القام المعارفة في وطاحة إلا إلى القام المعارفة في المعارفة في وطاحة المعارفة المعارفة في المعارفة في وطاحة المعارفة المعارفة في المعارفة

للازهر ورجاله .

الخطياء الميعدون

التاريخ:

أمشاف: أكنن أن يجود الرئوس ميزال في رايجة التلالة أخطياط الحربات المتاحة في مهدد الخطياط النين أيضوا عن سلعة الدهوة الى والمسيحة وشاري كافضياة الشيخة والمسيحة المتاكب المتكسس عبد جاهرية مهم أفور التلام على جاهرية المهم، الهيئية المسيحة و ولكن تلفى بهؤلا التلحاء المخلصين ولكن تلفى بهؤلا التلحاء المخلصين



و د.سيد رزق الطويل و

ـويل:	د. الطـــ
سار	انتش
-	التمل
_ری	الأزهــــ
	يغنب

على الفلو والتثمد والتطرف الذي ما تَلْهِرِ إِلا يعد غيبة هؤلاء الدعاة العارفين المخلصين عن الساحة ، وأطالب الرئيس أن يقوم شخصيا بإيقاف أي إتسان بهاجم الذين مهما كانت مكانته أو مركسزه لان هذا لا يرضى سيانته كرنيس مسلم لدولة مسلمة أن يهاجم الدين وهو على رأس هذه الدولة من أتاس لا يكنون للاصلام إحتراما .. وإذا أردنا أن تتور شعينا فليس يكنب قاسم أمين أو سلامة موسى أو غالى شكرى وإنما تتويرهم يكون بالقسرآن الكريسم المصلح لكل زمان ومكنان ويكون بالاحاديث النبوية المطهرة وتاريخ السلف المنالح .. لأن هذه الكتب تزيد من غطر التطرف ولا تعالمه .. ومن يلومون طيها لايحبسون الاصلام ولا ألوطن ويزينون إشعال

شريعة الاسلام

ثار الفندة كلما غيت .

ويقول النكتسور عبدالرحسن للعدوى الاستاذ يكلية الدعوة جامعة الازهر الذي أتمناه من الرئيس ميارك ونطاليه به في فترة رئاسته الثالثة هو إقامة شريعة الاسلام وتطبيقها إصلاها للوضع الاقتصادي وللحياة الاجتماعية ورعاية الفقسراء والمحتاجين وثوى قدخل المحدود والعاطلين الذين لايجدون عملا يقنيهم أو يحقق شرورات حياتهم . والاسلام يشريطه الكاملة الياقية الى مًا شاء ألله يقيم المجتمع الكامل الذي يسوده الرغاء والتعامل بالصشي والاشاء والتعناون علسي ألب والثقوى ، ويقيم الحياة الاجتماعية ألتى لا يصبع فيها منعيف ولا غقير ولأسطاع ولامريش لايسطيع المتعب ويقطىء المنين يقصرون شريعة الله على الطويات وإقاسة المعود ، فإن ذلك جانب من الجوانب التي لا يتم تتفيذها إلا بعد أن تطبق الشريعة في إعطاء كل ذي حق حقه



لمدر: ____

1997 45-7 1 V

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

وأى رعاية الاغتياء للقراء بدقع ركساة أموالهم وإصالهما السي مستحكمة

تريية الامة

أبشاك إنها أور من الرابون منز القارة الانتقاد أن يبطى عقاية التربية الابة تربية إسلامية أملائية أفشاته ميسكل الابن في ربوعها وأرجهة طهه من المحافظة على وأرجهة طهه من المحافظة على وأرجهة حليه من المحافظة على وألجهة حليه من المحافظة المحبود إلا المساحة المرابعة المحبود المنافق المهم يحاث اللس في المساحة المحبود المنافق المحبود المنافق المحبود المنافق المحبود المحافظة الم

وأضاف : أنعني أن يحظى الدعاة الى الله يعزيد إختسام قيم النين يومرون الثنون بعا يجب عثويم في علاقاتهم بالله تعلني وعلاقتهم باللاب عبدها وما يطلب منهم من تضحيرات في مديل تصرة أوطاتهم وعرتها وحمائيتها .

الدعاة الى أشد من البحائل التى تهب الطنية بها وتأطيفا تأميز كامل وليناه (أن بدن تخوياء أن إن حاج وليناه (أن بدن تخوياء أن إن حاج تجالى به وبالأصلوب الذي مدا أخف تجالى بيد وبالأصلوب الذي مدا أخف التأمير الكذي أن أن أن إلى المكسد ولم المنافق المنافق بالتى المكسد منافق المنافق المنافق بالتى المكسد المنافق المنافق المنافق بالتى المنافق بالتى منافق المنافق المنافق بالتى منافق المنافق ا



المسر: اللَّه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

إما الإسلام.. وإما الديمقراطية! هذه هى الفكرة الراسخة فى أوساط عديدة ليس هذه هى العالم العربي والما ليضا بين بعض الشرائح فى العالم العربي والإسلامي. لقد أصبحت هذه القضية تحتل مكانا مارزا فى اهتمامات مختلف مراكز ألبحوث ومنابر الأعاثم ويستند الجدل حولها ويخرج احيانا عن جادة

وفي كِتَابِهِ الإسلام والنيمقراطية يسهم الكاتب الإسلامي فيهمي هويدي في الحوار محاولا فض

الاشتباك الفتعل بين الإسلام والسفراطية مقررا انه ان تقوم لنا قيامة بغير الإسلام وان يستقيم لنا حال بغير السمقراطية وإن الجمع بين الاثنين ما من قديل العلوم بالضرورة من امور النديا وان هذه المصالحة بيتهما ان لم تعن قائمة فعلينا ان نضـتــرعــهــا بأى شكل كــان تأمينا للحــاضــر والستقبل ولقد عُرضت الاحرار في الاسبوع الماضي الجزء

الاول من هذا الكتباب وفي هذا الاسبوع تعرض الجزء الثاني والاخير.





للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

ليس صحيحا ان الاسلاميين هم

المددون للديمقراطية

التيار الاسلامي





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

1997 AND 1 A التاريخ :



هويدی. مؤلف الكتاب

تحت هذا العنوان يقول فهمي هويدى ينبغي ان نقاوم تفصيل البيمقراطية الى قياس او قد بذلك حتى لاقع في محقول الانتقال من البيمقراطية الغائبة لى النيمقراطية المخصوضة والاخيرة اللت خطرا من الاولى لاسباب احسبها

برج: بنك الان بعد الذي حدث في الجزائار عندما جرت محاولة لتطبيق ينطقها تطبيقية تعرضت للتجاوز القمهود من الشهر الجماعات 24 (جميمية الاقداما) الإس الذي لفع البحض الى الدرويج الفارة 4 المعادلة، أو حيمةراماية الإستثنامات كما الشهر الهيا في عد من

العمداً التونسية.
المدا التونسية التونسية منه التوزيق إلى المداة التونسية بالت
منطق العامين المداة التوزيق بقوم طبي القاراتان إلى المداة الإساكنية بالت
منطق العامين المداة على الميدق أطبية والان والإسدائير خصوصا بعيدما
بيان التي المنا المداة بدهو رئيل أو سياسية والي القبيا المنا الميان ا

رياسية حصيبية. ٣- أن هذا الإحتمال يفتح الباب شفتاف للخاطر التي تهدد الامن والاستقرار والديمطراجلية ذاتها فضلا من للمكاساته السطيبية للطنوضة طي علاقات الدولة بالمائم الخارجي.

بالعائم الخارجي. ٤ - لزاء ذلك فأما نان الذكوص عن الديمة راحية ليس مايولا من حيث دالشكل، وبالتسايل نحيس ولردا فسالحل الإسائل هو القجسوء الى بعض طأخسوابطه وبالتسميلات؛ في الإداء الديمة لراحل التي تقال من ذلك الخطر او تعلق الباي

ّه . اذَن قَـالَهُهـمـة الصاحِلة الآن هي: كيف يمكن تهميش الإمسالميين او متكناؤهم من الخريطة السياسية لإقامة وضع «يمقراطي امن» والتعبير لأحد

عابر القائب المصرية:

هم حدود على الما الحوار دافر والتسبيق في شانه مستمر بين بعض
الذفت في صد من الدوامم الدوية المهة فرن شرا غير قابل من الالبير اليين،
الذفت في صد من الدوامم الدوية المهة فرن شرا غير قابل من الالبير اليين،
المسلمية أزاء القائفة الإسلامية عصوداً.
المسلمية أزاء القائفة الما المسائمية مصوداً.
وفي حدود عليه المن التيان الما المسائمية بين جديد تلقي بصالة من رئيس دولة
محاولة عبد فيها من تابيد فرئيس المجازاتي في موقاة «الحدار» من جبهة
محاولة عبد فيها عن تابيد من المجازاتي في موقاة «الحدار» من جبهة
المحاولة من المسائمة المراجع المجازات المحاولة المحاربة من جبهة
المحاولة من المحاولة المحاولة عبد المحاولة عبد أن المحاولة المحاربة من جبهة
المحاولة المحاولة عبد المحاولة عبد عالمحاولة عبد أنا المحاولة المحاربة من جبهة المحاولة المحاو الجزائر وحدها.





1007 EA 1 A

للنشر والخدمات الصحفية والهملومات

التاريخ :

وعلى صعيد آخر فان البربانان الاوروبين اصدر بيدنا على الشهر لللاشي حت، فيه رئيس اسكومة الجزائزية من المناصرة المناصرة من مو المساح المناصرة المناصرة المناصرة المناصرة المناصرة والمناصرة المناصرة المنا

ليسوا كذلك

هذه الممورة في مجملها تصناع أم نظائفة وتصفيت لكتنا نسجل لبنداه أن تصوير الإسلاميين بحسبانه إلىها الوحيد للبسفر أنطاب بنثل مالفات كبرى تصوير الإسلاميين بحسبانه إلىها للوحيد للبسفر أنطاب بنثل مالفات كبرى أم مقابلة على الديملراطية وقدن إلا نقر بان معقى الإسلاميين معاون حقا بعضية على الديملراطية وقدن إلا نقر بان معقى الإسلاميين معاون حقا كثيراً درجورة العالم العربي في القرن الإكبر من الإلى لؤكه مذا الدين نصعيه. كليواً درجورة العالم العربي في القرن الإكبر والموات الإدين من معيد مشعرية والقرن المحمد ولا الإلى المؤتم الما الموات الموا

كل حين الإسلاميين قد يكونون جزءا من ازمة الديمقراطية في العالم المربي لكنهم يقبلنا لليون مشكري كال الأراض ويسور التعرف الأويد فيها وفي الذين ينقلان هي من يعقد في معالى المساحة الإسلامية في الميشور المهاد في تكويلها بالوعان الميشور الم

سلسينية رئفا يهد الإسلاميون خطرا على الديشاراطية في العالم العربي بينما الم ليسوا كافلة في العالم الإسلامي السفي بالاستان وحاليزيا حثارا الهرائي حالة لنظامها الوقع العالم الاسلامية القديم العديم التي تحصر الاحادثة في أل المهدن وياط لنظام الوقع على طرح المرائد المثلثة للقلامية. لنظام الاحتجاد عن موضاتها في الجداز الإسلامي وأضاء نظرت على المثالة المنبشي الآ

طبيعة وينية الواقع العربي الذي تمرت فيه دعائم ومؤسسات الجنمع المم من جراه عنود دول القهر اللي خلت حلى صال نقمة سائفة في فو كل ذي بان ووهاء يتمتع بقترة عالية على تخابق أنطفاة ومعمل تخصص في صناعة

• ازمة الديمقراطية

إن زيرة الاستراهية مربية بتعقر منها استرده ولاين اين امنه خطار أم النوب الاستراهية الموادية المنافرة إن ازمة الديمقراطية عربية بأكثر منها اسلامية ولذن قبل ان ثمة خطرا في

دينها عراقة ساغيار ولازار كليم كالم الموادر المسافقة ا روسافق ومسافقة المعادد المسافقة تمن لطع كم عمر غيرون على الحريدة المسافقة على بلدائهم ومواطئيهم اولا وعلى مصالحهم دائماً.

ور بسمهم و وراسيم و المراسقة الأخر الوجه الخر القضية شديد الخطورة فيما نقان يتصل بمبدأ والاستقناء من





للنشر والخدمات الصحفية والمعلوسات

1907 FF 1 A

النبعقراطية. ذلك انتنا نفهم البيعقراطية بحسبانها اداة او الة لادارة للجتمع تنهش الله انتنا نفهم البيعقراطية بحصبانها اداة او الة لادارة للجتمع تنهش

التاريخ :

الديقة الدينة للهم المساقرة الطبية المساقرة الو الله أوادة الجديم تنهفن المساقرة على المساقرة المهدية والمحدود في طاق المساقرة والمحدود في طاق المساقرة والمساقرة والمحدود في طاق المساقرة والمساقرة المساقرة المساقرة

مصدحت اچه العظمة على استحصيص المصدحت عصد عن تدهاش من قومم البيمش بان ثلث المدلك يمكن أن يقرم يقرآ و مالللا: وقو وضع الإطفاق من معارفة لابننا كنا من قبل تدالم قبل محيط الإسلام من حق الافقر في الوجود و للشارقة سواه كان ثلك الإخر غير مصدم او علم من اي مدخف وفاخص الان تواجه ذات للشكاة مع العلمستيني هيئ ص

حقهم الطبيعي

على وجه التحديد فائنا لم يقهم التعاسية القبلية الله منتها الألام يطير عصر في العمدة القلومية وفياضية على الله تعراب المارشية الإهم ديوا إلى خصر في العمدة القلومية وفياضية على الله تعراب المارشية الإهم ديوا إلى مشروعا طبيعنا علقته لهم الإسلام المارة وليس هذا تعسب وأثما تعرضوا الإسر مشروعا طبيعنا علقته لهم الإسلام المارة وليس هذا تعسب وأثما تعرضوا الإسر في صلب مقاصرة والوليات المباحلة الساسية للتابر. لمنا ها في مقام الإمكانات أن والإنقاق مع ماديوا الله الترام المهدية من والمرح ذلك التجبير. أن يدهو منا للبيا بصرف الشارة عن موضوع ذلك التجبير. أن يدهو المنا التعالية الإسلامية عليه عن الموادم على القليس المناسبة الترام المرام المناسبة المناسبة الترام المناسبة الترام المناسبة المناسبة

وبقى ان نصاول الاجابة على سؤال مقابل لايقل اهمية هو: غاذا بنبخي ان

يقوم حزيد اسلامي: يقوم حزيد اسلامي: مسيحة ديما دروانا ليممنع بدات بذاك الإعلان الذي نشرته الصحف المعربة مسيحة يوم 15 فيراير عام 1844 باسم المتى العام الإستراكي وقعه بيان للجنة شلون الاحزاب يشبر الى ان جماعة من المعربين المعروا طاباً باقامة



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

1001 41 1 التاريخ : _____

حزب جنيد باسم طعرب السلام الاجتماعي وصيانة الوحدة الوطنية، تضمن الاعلام بيننا باسماء المارسحين ولفتتم يعتوة على من محترش قي الابت اعتراضه علال للهاة الله رحمانا القانون. ولم يتن الامر حملونة لي فحص لي تمجيص لان قائمة الاسماء للنظبورة كانت السير صباحة الى ان تلك عود

تصحيص لان قائمة الإسماء الانتشاقية والمنتشر مسرعة الى أن تدى دعوم إلامة حين الالالياسيين من فيصليه سعو واحد، منذ للله الحين وحكى كذاية فقية السطاق والقائمة حلى إلى من كنك أو منذ للله الحين وحكى كذاية فقية السطاق والقائمة حين من المناسبة والمن الالمناسبة معرف المناسبة مسلمات قليمية في مصر، وكان الله الذي الورات له مجلة المصري مشاقي مسلمات قليمية في مصر، وكان الله الذي الورات له مجلة المصري مشاقي مسلمات كنير من الشخصيات اللهيمة للرواقية المناسبة ا

ديزر من استحصيت: الفوضة الروفة القبيلي فيه الكفاية فريما لانفهد مايمكن و لان الأنها لمل في صدد قالة القرب القبيلي فيه الكفاية فريما لانفهد مايمكن الفضافات على خلاصا الكلاو ومصيمه الاخبر واي ثابت لا ملاحظات على العنبات الى وريد في بعض الشهادات سنيتها بعد حين لان الآخر ما الآن انتهافنا واستعمى هذا الخطاب هو إن الحييت حول وفض الحزب القبيل ر "ستين والمستقين المستقيدة للم المستقيدة المستقيدة المستقيدة المستقيدة المستقيدة المستقيدة المستقيدة المستقيد يحرب أو احتراب استلامية في خلط بمستاج إلى مراجعة ومناقشة. اخذا الماضية يدم مهمان المستقيدين بمستاسات مشتقلة ويشام مسرى دالمسوره الذي قرر في اقتناعية العدد مناسعة دائنة فرقض قيام أي حرب بين للسلمين

او بين الأهناط فالذين يريدون ان يعملوا بالسيناسة ان يبتعدوا بالاعيان هن سلحة الاختلاف والحرب والقتال،

سنمه الاعتداد واسترب واعداري. اللك في الدائل بط يعلن العرف التالي الله على الشعو الذاتي: أن صمتمعنا الإحتمال تفعية المرزب الديني فلاس من صعاحة الاوطان كال أن تأقيس على المنطع المرازب منشة التعدم منها التداخات والمناطق المراز المرازب والتحصب والطائلية.. فهذا هو الوقف الخاطرء الذى نريا بانفسنا ومجتمعنا

وتفاهمية والمصاحبة ومن بعد الله والمنطقة المنطقة ال

مثابات الشاوق القالمية الطائمية والتحصر والاقتدار ثد تسخ الحورات متساطة مل تربين ابتدا مصر المراقب المساورة ا

محاولا الاجهاز طبياً من الإساس مصور عليه من المراس محاولا المراس محاولا المراس محاولا المراس محاولا المراس الم اى ان هذا التناول استقمر حالة الواود الذي مات قبل أن يولد وانكره اطلة الاطبال محمولا من العموال المالية طول الارسون عاما الماضية تجيب الان على العموال غاذا ينبخي ان يقوم الحزب الإسلامي لديناً في هذا تجيب الان على العموال غاذا ينبخي ان يقوم الحزب الإسلامي لديناً في هذا

وينين من من المجيع والإسائيد في المستدون المجيد المستدونية الله الإياتاحة الله الإياتاحة الله الإياتاحة الله الإياتاحة الله الإياتاحة الله المستدونية الله الإياتاحة الله المستدونية الله المستدونية الله المستدونية الله المستدونية ا

اللرصة كل هذا الدون بدنات المنح شخطة من الجماهية حتلكل الفيلية على المنطقة على هذا المحاصرة حتلكل الفيلية على المنطقة للاسوطة حلياتها في منطقة الباسانية عن المنطقة ا



المىس:.

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

Le Parties التاريخ :

> حزب جديد باسم معزب السلام الاجتماعي وصبيانة الوحدة الوطنية، تضمن خزب جديد ياسم تعزيت استمر الجيمناي وصفيته ، بوهنده بدوسته بصفيت الإعلام بيانا باسماء الأوسمين واشتام بدعوة كل من يعترض الى الايباء اعتراضه خلال الملة اللى حديقا القانون، ولم يكن الاس جعلية ألى فصص او تصفيص لان قائمة الاسماء للنشورة كانت تشير مساحة الى ان تلك دعوة تصفيص لان قائمة الاسماء للنشورة كانت تشير مساحة الى ان تلك دعوة

> لمصطبع بن منامه الإسماء التصورة خالت تصدر شسراهه الى أن تلك دعوة الأمامة حزب للاقباط ليس بين مؤسسيه مسلم واحد منذ للك الحين وحلى كذابة هذه السطور والفكرة محل رقض كل من كذب او علب خصوصا بين الرموز القبطية وعلى راسها البابا شنودة بطريرك الكنيسة القياسة عضوصه بنين برمون ربيعيته وعلى راسها اليكية متفوده ويتوريا التعييبية القياسة في محمود . وكان القيامة الذي الفريدة محملة المصورة إنضاني مضاحات روم 12 قبراييز 144) معالمة المهادة القيل للفكرة التي شارك في تتباتها حشد كيير من الأمنيات القيامة للرموة: وإذن الذي قابل في صدد فكرة الحزب القيطي فيه الكفاية فريما لاتجد مايمكن

> أَفْسَافُيتَهُ عَلَى خَلَاصِهُ الْكَلَّمُ ومِحْسَبُهِ الْخَلِيرُ وَانْ كَانْتُ لِنَّا صَاحَطُكُ عَلَى الحيثيات التي وربت في بعض الشهادات سنتيتها بعد حين لكن اكثر ما الثار انتهافنا واستدعى هذا الخطاب هو إن الجنيث حول رفض الحرّب القيطي

والقضية والطائفة، هيده من سرب. اسطولة وزيام تاريخة وسطورة هذا النطوق الانتخارية بعد منطقة دالمسورة بطبيعشة العسال ولكن هنامسره ومفرداته تقريد في معظم القائبات الطائفة والمؤرد المنزب الإسلامي للى تقوم طائفة المضورة الانتخاب الطائفة والقصورة المؤردة المنار الرساسة الوائدة طائفة المضورة الانتخاب الطائفة والمصدورة الأسائفة على عمل عاما منابطة على المعاللة والمعاللة والمنابطة والمنابطة والمنابطة المرابطة المنابطة المنابطة المنابطة المنابطة المنا المنابطة عل تربيون لبننة مصر؟! وعلى تيوم هذه الكتابات وتعدما فاننا المرنا الى على المنابطة ومع خاص

رسي حرح مد منطقور بوجه ماطر لان احدث ماصدر حول هذا المؤضوع لانه جسد للنطق الذي بنا يراض العزب القبعي هو فكرة علرضة طرات الانشخاص مجهولين ثم نفض على لكرة الحرار "السلامي التي تتشاها وتحده اليها قالمات وتشفه واعانة أن المجتمع إلى العديد من المنابر العامة فاطرخ فيها كل صليمات الحزب القبطى

تلجيتم وهي تقديم من للثاني العامة الغائز غليها كل منطيات الحيان بالقباض ماكن المنافئ المنظمة أن الإنساني العامة القبل المنافئة في والكرم العام الكان المنافئة المنافئة المنافئة القبل المنافئة المنافئ

اللوصة كل هذا العزب خداته الفاية مضعة من الجماهية - أنتان ألفيلة على الملكس حكون المرابعة الفيلة على الملكس حكون المرابعة المالية الملكس حون المالية الملكس حون المالية الملكس حون المالية الملكس حون المالية الملكس الملكس حون المالية الملكس الملكس حون المالية الملكس الملكس حون الملكس حون الملكس حون الملكس حون الملكس من الملكس حون الملكس الملكس





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

MOON YOU ! A التاريخ : ..

للاسلاميين ولفيهم . وإغلاق باب العمل السياسي الشرعي امام الإسلاميين بيؤدي الي تتيجتين بَيْتِينَ لَلْغَابِيَّة :

ستبيدين لمعيد : - قود موجود الجميد لكي يقتجهوا التي العمل السري بكل مخاطره التي ليست خالية على احد وهو ما فراقشه ونسعي الى حث الجميد على تحتيد - وهو دايل علي انداة المدارسة الامعقر إطبة والتشكيك في جدوي تعامل - وهو دايل علي انداة المدارسة الامعقر إطبة والتشكيك في جدوي تعامل الاسلاميين معها ونلك موقف تتبناه بعض الفصائل التطرفة بوتجاهد

ويوسادلين مشهيه ويمنه موهده مديده بفص المصدائل المسروب ويوجده المساولة المثالة المساولة المساولة والمساولة الم ""جيشاء الهناء المنصر أمر نظرت يمثل في المطال القادح الذي يالات تصاغ إم الدعوة أنها أنواحجة المنظمة أنها إنطاقاً ، من جانب يعشى الإطارات وإذا استج ما والا يطالون بالجزاح الإسلام من المساولة الما المناطقة الما المناطقة المناط قسوف نجد انها رسالة موجهة الي للسلمين خلاصتها ان استيعاد الشريعة من الواقع العملي السياسي والإجتماعي -فو شرط تحقيق الوحدة الوطنية .اي ان اضحاف اسالام المسلم هو الشمن الذي تتحدق به الوحدة المنشورة وبألثالي فعليك ان تخذار بين ان تتمسك بالعقيدة والشريعة فتشق العرف الُوطِني وَتَهِد سُاس السَّلَامُ الْجَتَمَاعِي أَوْ ان تَتَنَانُ عَنَ الشَّرِيمَة وَتَقَسَتُ بِالْمُقْدِةُ فَقَطْ لَتَجَنِّي وَحِدَةَ المَقْ، وَتَحَقَّقُ السَّلَامِ الْجَثَمَاعِي . (الشَّرِيعَةُ الإسلاميَّةِ والوحِدَة الوطنيَةِ)

وتلك مساغة مظلوطة وخطرة

مطلوطة ألانه ليس ممحيحا أن التمسك بالشريعة او تطبيقها يؤدي بالشرورة للي الأخلال بالوحدة الوطنية وشهادة المسوّص الشرعية وشهادة التأريخ تشبت ذلك وخطرة لانها شعمق من الشوتر بل تولد قدرا لا يسستهان به من الحماسية من جنانب المعلمين تجاه اخوانهم السيحيين حجت يستشبعر الايلون ان المسيحيين يضترطون عليهم التنازل عن جزحن دينهم مقابل السلام

أسطى مسعد لشرقائنا عنما ثلثت أن الإستفال بالعمل السياسي هو جزء من الالترام عند العلمين فائنا ناضيف بان الارس عن عمل نقلة تماماً للا سا تحملنا عن الالترام البني عند العسيديين خالصام الدين ها لاين بطبط معتملاء منتقد ولتباء فيشا الإسراس ما لله الدين المساسر المرام الواقع المساسرة الم

المعوض (مجيل طبي المعوض (مجيل طبيل) المتران الإسلامي بيده في التعاليم مضمونا عليها يصوفه و الأمر كفافة المتران الإسلامي والإجاما عن اسا الحنوا القبض فأن طبيعا العادة المقدية لا توقع له مضمونا مسيعا يصوفه به يرتاميه القلوش -ولك فقاله الميكرة الواقعون لمن المتران القبض المتران العادية المساولة به يرتاميه القلوش

-وقت نهدله دم يتجرعا الرائضيون للكورة الحزب القليمي إذ تصدت البوسمية من الأقلاق الولينا وأميز الله مضاور المنافضية المشافرة المسافرة المس

محكم الإعليمية وحقوق الإقلية وأسنا نفهم لماذا تقبل كل تيمقر أعليات الارض تطبيق الضروح السياسي كلاي تثيناه الاغلبية ، بينما ينكر علي المعلمين في بلاينا مباشرة هذا الحق

وما ينبغي أن يشطلنا جقا هو حجم وطبيعة الضمانات التي يوفرها مشروع الاطبية للاقلبات الموجودة في البائد سياسية أن دينية.

الوهم

مسالة الصراع الطائقي وواللبنئة ءوهم صبعناه وصطفناه: إذ يابت اطراف عدة علي تلويث العمل السياسي الاسالمي ، ورميه بكل نقيصة لتصفية حسابات وتضها سياسي ويعضها فكرى. أثناء مسلسل الصيدام بين الجماعات الإسلامية والسلطة ، حيرص الإعلام

الداة مستقل الصفاء في الجناحات الشروع الأسائية والي تقويه مواتد كني على تشويه صورة كافة عماة الشروع الأسائي ، بل وإلي تقويه موات الام ذاته من صفحتك القضايا التي تشغل الناس. وكان اللعب بالمسالة به ، واثارة الحسائمية وتلغيم العلاقة بين السلمين والإقباط، احد تلك ر يب الخطرة التي اتبعث





1997 AN 1 .

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ة المديدة فرجت عن إرادة الأمة وغيبت آمالها وطعوم أه والمنكرون : لاحل لـــــاكلنا . إلا يتطبسية الـــــ ـــ



المسبرز

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : . 1994 Zorl Y -

> كتب :شعيب الغباشي تحاهلت حكومة النكسور عاطف صدقى الجديدة قضية تطبعق الشرمعة الإسلامية تماما ولم تذكر من قريب اوبعيد انها سُـلتـميد النظر في القواذين المرجـة بمجلس الشبعب منذ سنوات عسبيدة مسرة لخسرى لإبرازها ووضيعتها متوضع التطبيق والتنفيذ تلبية لرغبة الشنعب وتحقيقنا لمسادئه الإسلامية التى ينتمى اليها شخرجت الحكومة الجنبدة على ارادة ألامنة وخبيبت أمنالهنآ وطموحاتها

يؤكد هذا التوجىه للحكومة الجنيعة نصوقضية تطبيق الشريعة الإسلامية ما اعلنَ في الصحف القومية من أن هذه المكومة تكرس نفسها لتحقيق الإهداف القبوميية في السنوات القماعمة توليس من بين هذه الإهداف على الإطلاق منسالة النسوية أغطهسرة التي جناءت

تطبيق الشريعة الإسلامية . ويؤكد العلمناء والمفكرون الذبن يعملون على مصلحة هذا الوطن أن تطبيق الشريعية الاسلامية كأن ينبغي أن يأتي على قمة الإهداف القومية آلتى تستعى حكومة النكتور صنقى الجديدة لتحقيقها بوالعمل على تنفينها .

ومعلل العلماء ذلك بقولهم بأن الشريعة بها نظام شامل كأمل لحل جميع الشكلات والازمنات السيباسية والاقتصادية والاجتماعية وغيرنلك من نواهي الحياة وللجتمع سواء فيما مِتعلقَ بِالفَرِدُ أَوْ الأسْرِةَ أَوْ الأَمْةُ

ويشبيس الطمساء الى ان الشنريعية فنائمية على فوآعد وامتول مستقاة من القرآن الكريم الذي ولاياتيه الباطل من بِينَ يَدْبِهِ وَلا مِنْ خُلِقَهِ تَدْرِيلُ مِن حكيم حميد ، وايضا من السنة

رحمة للعالمين ومبينة لأيات القران العظيم". ويؤكد العلماء والمفكرون انه لاحل بصدق لازماتنا السبدة إلا إذا طبقنا الشريعة وان اي هدف قومى مهمآ كانت اهميشه لاينبقى أن يقدم على الشريعة لانها الاصل وجعل الالتزام بها وبتعاليمها ويستورها أولا وأقبل كل شيء ولائنا أذا فعلنا ذلك ضمنا النجاح في تحقيق اهدافنا القوممة الإخرى وبغير تحقيق الهدف ألاول وهو تطبيق الشريعة الإسلامية بصورتها المتجمعة الكاملة الشاملة يستقلل ألامة تشمشر وتنتكس ولاسخرج لها إلا بالعمل الجاد

والسمى الحليث نحو تطبيق الإسلام في واقع حياتنا وجستيربالنكسران حكومسة النكتورصنقي الجنينة ضمت بين وزاراتها وزارة جسيدة ولم بوجسد في اي وزارة من وزارات مصر مئذ الخنيو اسماعيل وهو وزارة والسكان ويتسراس الدكتورماهر مهران للقائد الاعلى لحمالات تجبيد النسل وتنظيمه فى مسحسروالذى بلقت الزيادة السُكانية في مصرمالم يبلغه في اي فترة خلال السنوات الماضية



المسس: ...

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: - ٢٠ الك ١٩٩٢

علمة النسور

«ولا تكتـمـوا الشـهـادة ومن يكتـمـهـا فإنـه آثم تلبه والله بما تعملون عليم»

هيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم مان يؤمن احتكم حتى يكون هواه تبعا لما جلت بهه وهذه هى القاعدة للتى يجب أن يسمير عليها العمل الإسلامى فى مصبر وفى غيرها من بلاث السلمين اما أن يقان البعض أن ما يهواه هو الدين فإن الله ضائل الأمث فيه والذى يعمم المسلم من هذا القصائل والمث يمه والذى يعمم المسلم من هذا القصائل هو استيمات فول رسول الله معلى الله عليه وسلمية «تركت لنكام ما أن تمسكتم به لن تضلوا بعدى لبدا : كتاب الله وسنتى مولى رواية لفرى». كذاب الله وعدرتى، المرتب عليه هم وابناؤه رضى الله عنيه هم وابناؤه رضى الله وسلامه عليه هم وابناؤه رضى الله عليه عليه هم وابناؤه رضى الله عنيه هم وابناؤه رضى الله عنيه هم وابناؤه رضى

> ولذلك أمازش عندما كدهبرة في القصدة الماضر تحت حديث رسمول الله عليه في مسلم من مسات ولا بيمة عليه من مسيئة وجاهلته، فتن البيل الني القالد المتعليم الليبي الأمن مسلوات ربين وسادات عليه وكذت المدو قوص إلى القديد وكير رويته في ذات القالة وقد تقليب في ذات يوم نفسرها تتقليبا من أثاري، كزيم امسات من لكن إسمه برغم نفسرها به خطابه حتى بيني الماكم عمالا لاحرة وليم

> > وعنت قد كتبت في مقالى السابق ان الفائلا الإصاديث النبوية التي تكرفها أى البيحة ضموره عمام معاقلة لا إحد ما يشخصص عامها أو ما يقيد مطلقها ورجوت القراء الإعزام بل والطماء أن يقيموا نصا – أن وجد – من القرار الاسلام الاسرام الاسلام يضصص هذا العصوم أو يقيد هذا الإطلاق نكتب القارع، العزيز يقول سائكر لك عدة تموس من التاب والسنة .



العمرة دعبس



المعدر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أولها، قسول الله عز آوجل بيا أيها الدين أمنوا أطبسوا الله إوالبدوا الرسول وأولى الأمر متكم فإن تتنزعتم في شيء فروه الله الله والرسول إي كفتم تؤمنون بالله والسيم الأخر ذلك شير واحسن تأويلاً، ويضيف أنه دفي هذه الآية بيين الله تو وجل أن الذي تجب له البيمة والطاعة في وجل أن الذي تجب الذين إذا اشتطاعة في ولي الأمر من المؤمنين الذين إذا اشتطاعات الله وإلى سنة بموله صلى

والوأضح أن صاحب الرسالة قد خلط بين البيعة التي تكون قبل تولي الحاكم الحكم (وهنا هو صفوم عالمائلسام) وبين السماع والطاعة التي تكون بعد تولي الحاكم الحكم وشلنان ينهضا قلال منها يختلف عن الأخر تمام الإختلاف والإله الكويد التي استلام بالا تولي الحكم وقد الرئائل والته المويد بين بين منطقي الإلية وقوله أن التي توليد بين المنابعة التي الالية من النامة مع أن الإله لا تتصدياً إلا عن الطاعة على حين الإلا

تولى الحكم. ومن ثم فإن هذا الاستدلال استدلال فاسد ويما إنه اجبابة على غيير السؤال قبإنه لا يستحق درجة عليه تزيد علي الصغر على عضرة (ولهذا كتمت اسمه سدرا عليه) من التاجية العلمية.

الثانيها : اى ان ثانى النصوص التى ساقها الشارى» العزيز متصدول أنها تخصص عام النصح من اللي ساقحها و تقديد مطاقهات ماساقه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (الأسمة من قديش ما الماسه العين) معلق عليه ولكنه قال: « ان تلاف الاساسة العين) العظمى فيشترد فيمن يباه عليها أن يكون

من لويش وإن يقيم الدين، من لويش وإن يقدم الدين، وواضح الدين لا تحديث من الإمامة العقلمي لا من قريب ولا من بعيد فذلك امر في شبأن لا من ويشار الله الله المناسبة بها مناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة المنا

والاقتها : هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلج : أن أثر عليكم عبد اسود يقودكم بكتاب الله فلسموا له واطعواء رواه مسلم وقد وضع الخلطادى القارية الدينة البيمة من تلحية وهي موضوع الحديث المسالي، وبين السمع والطاعة من تلحية لخرى أي هذا الإسلال وضوعا كاملا تلك المرى أي هذا الإسلال وضوعا كاملا تلك مصدر المسيط بالمحمدة من مساكم أمّر بالقمال على حين ان المسيطة هو عن البيسمة هو عن مناسع مع والتالى المؤاتية بالمينية هو عن المناساته بالمينية في عن المناساته بالمينية المناساته بالمينية الله التي التالى المناساته بالمناساته المناساته المنا

صبيحة البنى للمجهول فى الفقا دامره بالبيعة وصبيغة البنى للمجهول فى الفقا دامره بضم الهمزة وتشديد المام مع تسرها يقطع بتجهيل بيان كيفية القامير ان صح التعبير او كيفية

لختيار الأمير ان اردنا اللقة بينما حديثنا محل هذا الحدوار من كيفية تولية الصالام الحارة بالبيعة وعلى ذلك فإن استدلاله ايضا بهذا الحديث استحلال فاسد ضارح عن المؤضوع لايستمق دوجة عليه تزيد على صغر على عشر ايضا،

وقد وضع من سرد خطاب القاريم العزير لكه أو يتجع في ايرام ضم يليد مطلق قول رسولنا الترج مطرات الله وسلامه عليه من مات و لابيعة عليه مات ميئة جاهلية، ولخشي مات ويتجعد دون أن تكون عليه بيعة فيصوت ميئة جاهلية واسع الله عز وجبل له بطوا المقاد حقي يعرف بيعة لحاكم النجيه من ذلك للمس

واقان مساحبنا هذا الإيرية أن يقدّم غطاية الأذى لم يقدم مطاقبنا نون تبتعث فيقول مولية في المول للاستقداد المحمرة أنه لم يقل مولية للمنا المداعة المداعة المداعة المالية المالي

غير انه يمضى فى التيكيت فيقول دولكن الشيخ الشعراوى قال قبل الاستفتاء بيوم واحد فى جريدة الاخبار يوم ١٩٩٣/١٠/٣ دان كل مــواطن مطالب بان يذهب غــدا الى



المسر: ____النــــــور___

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ:

صناديق الاستقداء في الارالاه الانتخاب ليس حقا الموافن بل فو والجيد الانتخاب ليس حقا الموافن بل فو واجب عليه لانه وسيلته في المساركة الوطنية وسيله للاهتمام بامر المسلمين ومن لا يؤذي هذا الواجب لفنسي أن يقم تحت طاقة قول رسول الله صفى الله عليه وسلم من لم يهتم باسر للسطمين الايس صفيه والسلم لايحتى بالمروف ونهيا عن الفكن.

يتعروب وبها عن للاقد من وجل وولاياب وعندل بها بالمروب ويهاب وعندا بالمناح بالمراح والمناح بالمناح بالمناح والمناح والمناح والمناح والشاعة لم قائد للم قليد والمناح والشاعة لم قائد لم قائد المناح الم





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : التاريخ :



بدايل الخالب المسطى فهي هريرى في كتابه ، وان كان في والبنيطراسية ، وان كان والبنيطراسية ، وان كان في والبنيطراسية ، وان كان في والبنيطراسية ، وان كان في في والمنطق ، الانتهام الابتحاب والمنطق ، الانتهام الابتحاب والمنطق ، الانتهام الابتحاب والمنطقية والإنتيان في قيم المنطق في المنطقة في المنطقة في المنطقة في المنطقة في المنطقة المنطقة المناطقة المناطق

كنا يضع فهمى هويدى اتصال هذه الفكرة ، يحزب الله ، يتأويل *
غضياء ، فلنص الذى عملة قضية الإسان والشراف وليس الخضياء النافس المستهيدة والأقضافية والاجتماعية والمتحقط المؤتملة المتحقط المؤتملة والمتحقط والمقالد المتحقط المتحط المتحقط المتحقط المتحقط المتحقط المتحقط المتحقط المتحقط المتحط



المس : سس المسالح

للنشر والخدمات الصحفية والمعلوسات

حراء الرأي والنصر والإبلة والشورى ، وهذا ما يوجه الاسلام .
وبين الشمت بالرأي لونجرة الشوجة ، وهو ما تستزيمه .
الحربية , ويبابد الإسلام ويحرمة المد الشموم ، حجل الإلسكان .
الحربية , ويبابد الإسلام يوجره الله الوحدة و الشماية .
ويتبلغ فهي موجرية المواقع الشعارية الله يدول تعراع أو المستزيمة .
ويتبلغ فهي موجرية المواقع المحافظيات القابية بدات تعراع أو المحافظيات القابية بدات تعراع أو المحافظيات المواقع المحافظيات التعربة . و تجهل المحافظة المحافظية . و تجهل المحافظة المحافظية . و تجهل المحافظة ا

ومم ذلك يسجل فهمي هويدى لله لم يجد تأصيلا نظريا للتره". التصدية ، ق البيك الأخوان ، كما أن الحوار الذي نظله عن فلطب ع" الأخواني مصطلح مشهور ق ندوة مركز الدراسات الحضارية يؤكل

مدحت الزاهنية



للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

التاريخ: في من ١٩٩٧

النزعة القومية العربية والاسلام ١٩٩٠ – ١٩٩٠

د. فالح عبد الجبار

أولا - ملاحقات عامة:

تعدالتزعة القرمية nationalism والأسسة nation والرئيسة nation والدولة القرمية nation (او المولة – الأمة) طواهر تاريخية قبة أن جاز التمهيد ٧ يزيد عمرها من عمد تررين أما البواهية من عمد قبد المعتملة أو التنظيم السياسي الشامل المقرف به، يصوف النظر عمد الأمة أذا كانت المنزد المسابق عمد الدولة تنظابق مع حدود الأمة (أو الأثنية) أم لا، حسب المقرلة الشائمة،

ولو تبلنا حسابات احد منظري الدولة القرمية (ارنست جيلتر)، فان هناك (١٠٠٠) مجموعة لفرية واشية، وان التناسب بين الدول - القرمية الفعلية المتحققة والقرميات الكامنة (غير المتحققة في دولة) هي واحد الى عشرة.

بداهة، يعني ذلك أن تُمه صراعات قومية فعلية تلوح في الانق، أو كامنة في رحم المستقبل، في خلطة لبدو قيها أصراح النزعة القومية وكأنها تصل آلي الفروة التي لا حراك بعدها، خصوصاً أذا اختلافاً في الاعتبار أخر التجارب التاريخية (الاتحاد السرفيتي السابق، يوجسلانيا، التج).

وسيان أن كانت الدولة - القرمية (= الدولة الأمقاً هي نتاج انشطار ذاتي من الامراطوريات القنية لتكوين وحدة مياسية جديدة، ترتكز الي مجتمع صناعي حديث أم كانت نتاج شطر كيفي غشل هذه الاميراطوريات، أي الشطر

الكيقي لا صقاع خالية من تكريئات كهذه علي يد القري الكرفرنيائية في القرائين ١٩ و ٣٠ ، قان الموقد القرمية قد اضحت القرد الشامل في التاريخ ، او حسب تعبير هيجل الفرد المقيقي الفاعل في التاريخ العالمي.

ربيد إن نشر - الدولة القرمية عملية مستمرة ، قد في التاريخ الماصر ، علي شكل مرجات متعداقية يقال : ما الاخلاك الاسلام، ويستنسخون غاذج قائمة اصلاً، ينوع من والقرمية : (الدرسون في مؤلفه من والقرمية : (الدرسون في مؤلفه المتعدم للتخيل»).

وإذا كان التاريخ العام لنشره الدولة – القومية يعطي بالاتفاق العام، فإن والتاريخ الدقيق لنشره النوعة القومية للامتفاق العامة على المتفاق المتفاق المتفاق عام 1344 ، وألكن عام 1947 ، عام تقسيم يولندا وخضوري عام 1841 ، ثاريخ نشر خطابات فيتمتد الشهيرة المالية... وكثيرة تحتدا عام 1841 (عام الشورة الفرانسية) (صاب 1841 (عام الشورة الفرانسية) (صابت : نظريات القومية، ص 47).

ومن الواضع أنه ليس بالوسع قبيرا النزعة القوصية mation-state عن الدولة القوصية فحسب، بل أن الاثنين قد يفترقان في الزمان، ويبد أن النزعة القومية كمفهوم ونظيرة وحركة أن ايدولوجيا، برأت الي الدوجود بعد لا قبل الظهور الفعلي لاوائل غاذج الدول



المسر: ____قضا با فارسه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التومية في العالم، وتعني بالتحديد التصوفيون السياقية، الانجيزي والقرنسي، وجاحت هماية التنظير الفكري لمقهر الأمرة رخفتها في دولة بعد ذلك يحكين قد يدفعنا ذلك الي التساؤل فيما أذا كان البناة الإرائل للمولة القومية مدركين بلا هم صانعوه، أو لطيعة الشروع التي نقلده علي غرار القرارب السابقة لارضيدس، التي طفت مع اصحابها دون مون من أية نظرية عن الصلات المقتلة بين الجلسم أ السائل والزن / لمجم، وإذا كان الانجابية والمؤسسين قد شرعوا في بناء دولتهم القرمية وقا العنسسين التالي :

درلة --- أمة --- نزعة قرمية --- تظريات. قأن الالمان والطلبان (والامريكان ايضا)، قلبوا العملية. قائنظريات عن القومية، وتحرك النزعة القومية كانت بمثابة بناء قَبْلي، تصورات قبلية apriori, تسبق النشوء القملي للدرلة القومية. بل أن النظرية والنزعة القومية تهدوان بشابة مخطط ارادي يسبق تحقق الأمة في دولة. ولعل هذا التفارق هو وراء شيوع فكرة واختراع، الأمة ووتخبل، الأمة عند اندرسون. ويتعزز هذا الانطباع بفعل عوامل أخرى، أبرزها الطابع التصادفي و/أو الاعتباطي للحبر المكانى أو الرقعة الأرضية لعدد كبير من الأمم - النول، مهذه الْرَقعة المُقرافية تحددت من كثرة من الحَالَات مَمَلَ عرامل عديدة ترسخ الطابع الاعتباطي للاطار القوسي، وتجعل من هذه المجتمعات نوعاً من قسيقساء انثروبولرجية من ناحية تنوم اللفات والاديان والثقافات. وهذا مضاد أما للفكرة الاولى عن وتطابق، الدولة والأمة (أو الاثنية)، وكون الأمة جماعة تتميز بالتناسق (= وحدة

اللغة والغائة والغاربة).

من المنقق عليه عموما ان ظهور أولي غائج الدول
القرمية اتخط من اروبا مسرحا له (القرين ١٤ – ١٩٠٤.
وقد سبئت وواقت هذا الظهور عملية تحولات عمية،
انتقاله من عصر الي آخر، من المجتمع العزاراعي /
التظييري، أو الانطاعي، الي المجتمع السناعي / الحليث،
از الرأسمالي، وهو مجتمع اطلق تحرلات اجتماعية –
ار الرأسمالي، وهو مجتمع اطلق تحرلات اجتماعية التصاعية والمناعية ويناميكية ارتكزت علي وأدن الي
ابتناع تقسيم ديناميكي للعمل، واسوال كبيرة موحدة،
وثقافة (بالمني السوسيولرجي)، مجارية موحدة معارافة عام بارافقها من إبتناع وقرحيد نظم تعليم، وترحيد اللغات.
المنابة وسيطا، وإضعاف السطرة الشولية الكنيسة، الخ.

التاريخ: وفير 1997

خلاصة ذلك أن الدولة - القومية، والنزعة القومية هما نتاجان تاريخيان، قريبا العهد، رغم تكونهما من هناصر يهذو بعضها وكأنه موغل في القدم، أو سابق للتاريخ!

يزودي المنظرون الكوسيين العرب، حسوساء التاريخ ويضعون طاهرة الأصة والعوق القوصية والتوسية فوق التاريخ تفسعه مؤحلين الزمان، أو متقلعين الي المستثليا بعضاً عن ماطور لمديكن. حسينا تذكر الشعار المعروف : وامة عربية واحدة. ذات رسالة خالاة.

بالمقابل غيد أن كثلاً واسعة من قادة التيار الاسلامي الماصور تتكي من جانب وجود مفاهيم أو نظم مثل القومية والدولة أن المساورة وتندور مرجانب آخر الدولة أن الأمامية الماسية والدولة الاسلام، وتندور مرجانب آخر التي ينبغي أن ترتكا في محسارها على الدين لا الأثنية أو غيرها من المسلات والنظم التقافية، أو تقرل أن مثل هذه الأمتر كانت كانت قائدة في الماصي الساحية أن الماضي التاسيد في القريب الماضي الساحية.

وَنَدُواْ فَي كِتَابَات مَنْظَرِيُّ الْتِبَرِينَ كَلِيهِما هَجاء بِنَا: أن الفرب الكولوتيالي اعاق وحدة الامة العربية (عند المنظرين القوميين) أو انه زرع القومية التدمير وحدة الأمة الاسلامية (هند المنظرين الاسلاميين).

يتمبير آخر تبدو النزعة القومية العربية. هنا وكأنها في تصاد مع الاسلام، او يبدو الاسلام في تصاد مع النزعة القومية المدينة. هناك في واقع الحال كتابات غزيرة حول الآتي: هل الاسلام قلب العربية لم العربية قلب الاسلام إنه صواح حول الحامل والحصول، وهو صراح خاص تماماً بالمنطقة العربية سنائي على تفاصيله الأخرى لاحقاً.

ان جانبا من طلا التضاده الوجلة تقريباً. ينتمي الي المقلق الايديولوجي رراأو الصادي / الخزيي، مع ذلك تري ان باحثين عديدين من امتال اليانيل سجانا E.Sivan ، سارعرا الي الاستناج بان النزعة الاسلامية (وهي حسب استخدامي لهذا التجبير اوسع من مجرد حركات واحزاب اسلامية) تفترق افتراقاً بيناً عن القومية والتضال القرمي.



لمسر: عَفَالِيا عَالَم الله

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وبالطبع فان معاينة العلاقة بين النزمة القومية المربية والاسلام، وبين الترتمة القومية عموما والدين هموما، تترونا ألي القرل بان هذه الملاكة تبلغ من الخصب مبلغاً يجملها تتيارر في صبغ واشكال متنومة تتحدي ثنائية الـ مع / ضد للبسطة.

ابتداء قطرح الملاقة بين القومية والدين في الاطار التاريخي العام القاتل بان التقلق من الدينظيم السياسي التقليدي إلى اطديث، اقترن بالعلمتة، اي فصل الكسياسي عن المولة، وحسب اندرسون، كان أبيلاج فير القومية الأوربية يتوالق مع أقول المؤسسة الدينية. والفرزي واضع : ان العلمنة ربناء الدولة القرمية صنوان لا يفترقان، كمنصرين من عناصر توليد الاقتمام عبر خلق ولا مأت جديدة تقف فرق أشكان الولاء القدهية، سواء كنات الولامات التنهة أكبر أو أصفر من الدولة القومية، أي سواء كانت الدولامات تصحنى لاميراطورية فوق قومية الالمياروء الله المسهوري، الا

وتقدم سوسيولوجيا القومية (ان كان لمثل هذا الفرم العمين من وجود) تحليلاً مقايراً يؤكد أن محطيم تقسيم العمل الثابت في المجتمع الزراعي، وكسر احتكار رجالًا الكهنرت للثقافة، وتعميم الثقافة العالية عبر نظم التعليم واللغة المعلية، كان مستحيلاً بدون الاصلاح لليشي. بتعبير آخر إن الاصلاح النيني، والنين كمكون ثقافي وكمؤسسة، يعدان حجر الزاوية فى الوحدة السياسية الجديدة الدولة القومية. هذا هو تحليل روأي جيلنر Gelincr. اذا كانت الاستنتاجات الاولى المضادة للكنيسة (اندرسون) والاستئتاجات الثانية المؤاتية لها، صحيحة سواء يسراء قان الاستنباط الوحيد المتبقى لنا من جمع هذبن الضدين هو أنه من المستحيل الصاق جوهر ثابت بالأديان العالمية التوحيدية وبالقات بالمسيحية (والاسلام ايضا كما تعتقد)باعتبارها، في ذاتها ولذاتها، معجَّلاً أو عائقاً لنشره الدولة القومية. بكلمة اخري، إن دور الدين في مسألة نشوء الدولة القرمية ليس ثابتاً ولا موحداً، وإنه لا يكن ارجاع هذا الدور الى جوهر محدد ومعطى.

ي يمن اربع من تاريخ القومية والقوميات يبين لنا أن ان جانباً من تاريخ القومية والقوميات يبين لنا أن المدود الاثنية، أي حدود أمة ممينة تتعين أو تُخلق (أو

التاريخ: ـــــني في ربر 199

تَختروا اختراعا حتى) علي اساس التكافة (Culture). بالمني السوسيولوجي للفهوم. لكن اذا كان تميز الاثنية يتم يواسطة الثقافة، فإن مفهم الثقافة ذاته يبدر اعرس من أن يحدد (حتى عام ١٩٥٤ أحسى باحث الديكي قرايا. ١٤ تعرفنا مختلفاً للثقافة في مبادل السوسولوجيا).

وعلي إية حال تبرز الاثنيات في الميدان العدد (القرمية معمايوة إما علي اساس لفوي، أو ديشي، أو هرقي، وإن هذه العمايات تشكّل عناصر من ثقالة الجماعات المينة، كما نجد مجموعات اثنية تنطاب فيها الدواتر (الجابان هناً).

ان ترجيد الثقافة (عبر نظم التعليم) يشكل عنصرا أساسيا من عناصر بناء النولة / الأمة. أو الدولة القرمية، وتنظوي الثقافة على مكونات دينية بالنسبة للعليد من الشعرب التي انتقلت الي بناء الدولة القرمية انطلالاً من تقاط على المجتمع الصناعي.

وعدا عن التعقيب المذكور (ماقبل / مايعد صناعي) يشكل الدين، في اندماجه بالمكونات الثقافية، عنصر قايل خارجي للقرمية المينة، وعنصرقا الرافظي لها. خذ روسيا الاورثوذكسية مقابل اوربا الفربية الكاثوليكية . . .

وفي المراحل الاولى من نشر، الدول القرمية في أوريا الشرية (التصوفح المُركزي " الأوريع) عجد أن اللاهوت المقتل، أو الاصلاح والنين قومهة المقتل، أو الاصلاح الديني أسهم في خلل كتالس قومهة للكتيسة المكتوبة، فوق القومية للكتيسة الكاثوبية، توجة الكتاب المقتلى المثاني: إلغاء الالمؤتمن الإعلامية، المخاب المقتلى الوالمية اللائية، الح أهنا الوسيط الاساسي لتوحيد الثانية، الح) هنا الوسيط الاساسي لتوحيد الثانية، الح أهنا الوسيط الاساسي لتوحيد الثانية، الح أنها،

وعلى أية حال فإن الدور الذي تلعبه الثقائد، أيا كان الشكل الذي تراما به، هو رقيقة قائل، التي تشكل في الرقت أناد وظيفة قايل إن التسائل يقرع علي تعيين هية مرحدة، وتمين الهرية لجماعة معينة يعادل تفريقها عن هريةجماعات الحري. يتعيير آخر أن التحديد (= التماثل) هو إيطا نفي (= قايل) حسب تعيير سينززا.

فحين يصف المره شيئاً بأنه ليس أبيض، علي سبيل المثال، قلا يترتب علي ذلك إن هذا الشئ أحمر أو ازرق، او اصفر، او اخضر! لكن تعيين هوية الشئ بانه ابيض



للنشر والخدمات الصحفية والهملوسات مثلاً سينفي مطلقاً سائر الصفات المكتة في الطيف اللرثي نفياً قامها.

لان يتزعجون من للمائلة بين التمايز القرمي أو الهوية القرمية وبين اللين – الابيض منا – حسيا أن تلاكر أن لفة الاسكيمية خلال المفات مدينة، تنفرد برجود ما لا يقل عن ١٥ كلمة الامراع متياية من البياض. هلا يعجع الحديث عن العمايزات الاخري واخل الإبيض (= الأمة)).

نورد هذا التفصيل ابتغاء الاشارة الي محنة أولئك المنظرين القومين اللين يحدون التمايز بأسلوب مقلوب أي يؤسسون الجوهر القومي علي سييل النفي (لا أبيتني) وهر تعين هلامي، يشهد تعين فيتحتد للعالم باند الا أنا (thich tehs)

لتعد التي يعنع اشارات أخري عامة عن اللدن ودورة في التكويتات السباسية في إطار للجنمع الزراعي ومايعد الزراعي، في قي الوحمات السياسية ماقبل المعاصرة وأيضا فوره خلال الفترة الانتقالية المفضية التي الوحدة السباسية المدينة المعاصرة

ان الاجراطورية العالمية الشاملة عي الرحدة السياسية النصوة جية للمصور المقابرة، وتشعير طه الرحمات بارتكازت على وين عالمي : الإمراطوسة الرحمات الاجراطورية الامرية الطالباتية، الاجراطوسة الرحماتية الاعبراطوريات المقابلة التي تحرلت الى دول قوصة (اليابان، الصين) يقمل تالاحم وتراز الانتساء الجزئية (العرقية، اللغية، اللغية) في دائرة الانتساء الجزئية (العرقية) في العصر الخينة).

راوروبيها عن الرحادات الكبري (الامبراطوريات) كانت تنظوي علي أشكال من الرلاء، والانتحاء، يتسبان الي اشكال مختلفة من التنظيم السياسي الصفير: الامارات الاقطاعية وسادتها، القول - للنيتة، الأسر الحاكمة الطوائف والجناعات المايتة.

وعكن للمره، في إطار عالم الاسلام، أن يتحدث عن ولاءات للقبيلة، المشيرة، الأسرة، الطائفة الدينية (داخل الدين الواحد) أو الانتماء الديني (بين مختلف الاديان)، الأسر الحاكمة، النم.

وعليه قان الامبراطورية، هذه الرحدة الشاملة للتنظيم السياسي الغاير هي كيان مجزاً ومتشظي داخلياً. وبالطبع فان كلاً من الرحدة الكبري (= الامبراطورية)

التاريخ: ____ في المبارع ١٩٩ ___

والوحداث الصغري (المكرنات المتشطية) تجد التعبير عنها في المقاهيم الشقافية الدينية، وفي الاشكال التنظيمية للمؤسسة الدينية، وهذا يشمل سائر الاديان التوجيدية.

راتأخذ هذا الأمر في اطار الامبراطورية العثمانية يجد المر و (خصوصا في القرن التاسع عشر) مؤسسة دينية مركزية وعلى رأسها المقتي الاعظم في اسطنبول، مرتبطة بمؤسسات مركزية عائلة في الولايات الاخري (الازهر إلازيوية، الغ، علي مدييل المثال)، بالمقابل نجد أن القبائل والقري، والجماعات الحرفية في مراكز المن منظمة في زايا وطرق صوفية منعزلة، ومتشفية.

يصعب تقيل الترسد الدينية الركزية (أيا كانت دوية مركزيتها) يدون خطاب شعراي، بدون ركبز علي العنصر السائر المسلمين، يا الإيان الديني، وفي الاسلام كدين أي موجه السائر المسلمين، يل لمسائر البشر كميدان أي موجه تركز علي مثل هد التصويلية (المائلة دوما في كل الاديان الترحيدية)، اعتبي التركيز السهاسي، قان شرعية حكم آلا عثمان كانت تعيادي قطعا في نظر سائر الرمايا المسلمين، يلقابل عهد إن الطرق الصوفية يا تتعيز به من عبادة بين المغلق وبارت، ريضما انفلان هذه الطرق وتناشي هذه البئي الاجتماعية الصفري عن يعضها في ركزد المجتمع التراعي السيط، هي تكرينات محلهة، تغتر إلى شمولية الطرة الدينية القائمة في للركز،

وبالطبع أعانتا ننظر آلي هذه الطرق والزوايا، علي إنها نتاج تشطي وعزلة وتجزؤ الكيان الاجتماعي – الاقتصادي – العقافي:

هذا التمايز بين خصائص المؤسسة الدينية المركزية والتكوينات المحلية، هو في واقع الامر قايز بين ثقافة عليا وثقافة دنيا.

يحصل أحياتا إن الثقافة العليا (النخيرية، ثقافة المؤسر)، (النخيرية، ثقافة المؤسر)، التقوس)، التقوس المرام، البين الشمعيي الفخ تتميزان معاً يخصانص مشتركة، النزوع الصرفي مثلاً/ كما كان عليه المال خلال الحقية المشتانية، لكن الاختراق بين الاثنين أصمق من إن يُخفل بيخاصة إن صوفية الثقافة العليا تصف بترعات عقلية دراً أو فلسفية في مين إن صوفية الثقافة اللابا تصف بترعات عقلية دراً أو فلسفية نرعات الراحة بدائية (amimism).



للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مأت

ويري بعض الكتاب المعاصرين، أن الطابع الشمولي للدين الاسلامي (مخاطبته البشرية جمعاء) يتناقض مع التزعة القومية العربية (الموجهة الي جماعة اثنية محددة). محددة).

وابتدأت مساعي الاصلاح النيني هذه انطلاقاً من مفهرم التوحيد ومفهوم المقل، وحرية الارادة الاتسانية في إلينان الفلسفي بالطبع،

بالقابل ظلَّت الشَّولِية البينية نظرياً أداة للنقاع عن ولا بات فرق قرمية. وهي الآن الأساس الذي تستعد منه نظريات ودعوات بناء أمة اسلامية عامة.

إن ظهور "الدولة القومية ببدر بشابة تنظيم سياسي جديد ذي حدين، المد الاول موجه ضد الجساعة الكبري الموحدة شكليا في إطار امبراطوري، والمد الشاشي موجه ضد النجوزة الداخلي المنتجى التي المجتمع الزراعي وباختصار تبدر العملية بشابة مركزية حلا مركزية، أو تكامل - انقصال، أو اندماج / التعام في جانب وانفكاك - انقصال في جانب آخر.

فانياً - منشأ النزعة القرمية التركية في القرن التاسم عشر

أمرزا في المفتح إلي أن نشره الترعة القرمية عالمها كان لاحقاً لنشره الدول القرمية في المرجة الارلي ولكنه كان سابقاً لنشرفها في دول المرجية السابقة والثالثة، في المالين جاء تشكل الدولة القرمية مترافقاً كتنجة ولاحقا كسب، للانتقاله من المنظيم الزراعي الى المنظيم المساعى للمجتمع، أي عصر تطور الرأسالية

ويهذّر بي أن آلمنطقة الموبية تميزت، شأن مناطق اخري بأمرين: (١) أن النزعة القوصية كانت وماتزال سابقة انشر، الدولة – الأمة المربية الشاملة. (٢) أن هذه النزعة سابقة إيضا لمحملية الاشتقال من التنظيم الزراعي الي النظيم الصناعي للمجتمع.

المس: مَمْلِيا مَلَا يَمِ

التاريخ: كُنْ عَمْمِ ١٩٩٧

بتعبير آخر أن النزعة القومية هنا لا تعبر عن محول اجتماعي فعلي عن تطور الرأسالية، أو المجتمع الحديث إلاً، بل تشكل نوعاً من الاستجابة لمؤثرات العالم المعيط. لتر الي تشكل النزعة القومية العربية بمرازاة تشكل النزعة القومية التركية في القرن التاسع عشر والقرن المشرين

لقد كانت الامبراطورية المثمانية دولة تقليدية متعددة القرميات، متعددة الاثنيات، متعددة الاديان، قتد علي عموم العالم العربي (عنا المقرب) وعلي اجزاء غير قليلة من شرقى ووصط ارويا.

ولو أستثنينا الأتاضول، لرجدنا أن سائر القاطعات العربية كانت خاضة لمحم أسر وسلالات غربية تتحد من النخب المسكرية، وتضتع يقدر كبير من الاستقلالية القيا انتجب في يعض المال الي استقلال قطلي (مصر محمد علي، بايات ودايات الجزائر وترس)، هناك مناطق ورقاع أخرى خضمت لحكم الشايخ (وؤسا، قبائل) أو عوائل الأشراف (التحدون من قريش)، وكان ثمة استثنا نات الأشراف (المحدون من قريش)، وكان ثمة استثنا نات قبللة في تلك الاساكن التي يحكمها ولا معيدن من الباب العالى مهاشرة.

لن يجد الدارس لهلا الكيان السياسي أي مفهوم للمراطن الفرد، او تاتونا محدداً أو إطاراً إقليميا محدداً للدولة، او هيتات مياسية خاصقة للاختيار والعاسية الخ، او إيا من للظاهر المدينة المتعارف عليها، بل سيجد افرادا جماعيين (قبائل، عشائر، طوائف ديية، طوائف حرقية). رسيعد لكل جماعة أعياناً وأشرافاً يمتارنها، أي درجة من التمثيل للهاشر، أنه عالم نظام الملال.

لقد كانت الامبراطورية تتربع تحت وقع تحديات الغرب المتغرق عسكريا (=حضاريا)، والعجز عن ضبط النزوع القرص المتصاعد في الاجزاء الاروبية، وزعات اللامركزية في يمض مناطق العالم العربي (عصر، تونس الجزائر، إنائيزم العربية، السودان)، التي انطوت على بلوات وهي المائيزم، وهو سابق لوعي اللات القوص بالمغني العلمي للمنفور لللغفور،

إن الحل التاريخي في مركز الامبراطررية العثمانية لم يكن ليختلف، من حيث الجوهر – عن الخلوا النيناه في رقع اخري : مصر مصد علي ، ويايان القرن التاسع عشر : تتخل كتيف للنوالا العامة لتظهيم الوحفة الاسياسية بإعادة تنظيم الميدش النائم، ويناء المرافق الانتاجية، وخلق



المسر: قفايا فلرب

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

جهاز تعليم حديث، مشفرع بنظام مراصلات معاصر تعديل نظام الملكية، لهناء مؤسسات دولة حديثة (دستور برلمان، جهاز تنفيذي معاصر، الغ).

هذه الانتقالة لم تتم علي يد وطبقة وسطي، أو وطبقة رأسمالية ديناميكية، بل علي يد الدولة.

إن محض الاتتقال من الشكل الأسري للحكم الي الشكل النمتوري، يعنى نقض اشكال تقليدية

من الولاه ، والانتصاء والاندساج، ويصني إيضا استبنالها باشكال جيئية. إن راسا ، الدرلة على اساس دسترري يستنبع نقل مصنر السلطات والتشيع ومرج دسترري يستنبع نقل مصنر السلطات والتشيع ومرج الرئية الي مصادر جديدة الشريع والشيئة ، إن نقل السيادة، وصلاحية التشريع رفق الحكم إلى الشميا أو الأمة يفتح الهاب على مصراعية للتثنية الإراكية - دمتورية لتنتهي الوحركة ومصية يحمية ليرالية - دمتورية لتنتهي الوحركة فومية توكية وطالما الشعبة التي مدات دمتورية لتنتهي الوحركة قومية توكية دمتورية بالمحالة التي مدات دمتورية التناقب النوائية التي مدات دمتورية مناهجم الملائة التي مدات دمتورية المتابع المناهجة التي المحالة المحالة

هذه المسركة، كسباً حو مصورف، طورت المجاهين لامركزي، يستهنف اعطاء المجموعات الائتية غير التركية حقوق استقلال ذاتي (بين في ذلك العوب)، ومركزي متشدد (الاتحاد والترفي).

ولنلاحظ أن الكلمة المطبوعة، والتنفراف، وسكك الحديد، أي نظام الاتهالات الحديث عهد ذاك، قدم شبكة من القنوات المادية للتنظيم والتعيشة، وكسر عزلة نظام الملل قيما قدم نظام التعليم الحديث، ونظام المدارس المسكرية، والجيش التظامي، المادة البشرية للتغبير الملك والعباط.

إن تطورات تماثلة جرت في مصر، وايران رغم تهاين الارضاع السياسية بمعنى الشرع، وعلى أية حال قان الحرافي الزمني للشرد المشروطة في ايران (١٩٠٦) والشررة المسرورية على السلطان عبد المبيد في تركيا (٨-٩) مثير للانتباء على

التاريخ: دُوَقِيمِ ١٩٩٧

لقد تركت هاتان الشورتان، عهد ذاك، آثارا عميقة علي الفدين الفكر السياسي السني والشيعي، وسط المقفين المديني ورجال المين المقلمينين علي حد سواء. وكانتا الناج عمرات عميمة تعد السير تحرينا الدولة القرمية المدينة. ركانت المسكلة التركية أن المشروع بجري في مادار دولة متعدد الترميات وبازاء تحديات اربية طارية.

ان مصائر وأشكال النزرع القرمي العربي في المشرق يرتبط الي حد كبير بالحركة القرمية التركية. ثالثا: الشرعية القومية العربية والاسلام. التصورات والنظرات الأولية في المشرق

لايخطئ السلقيون والاصوليون المعاصورة قط حين يتولون أن منظمهم القريشة، والوطنية، والتنزعات شاتية منه لا أثر لها في الاسلام، فهذه المقاهم كانت شاتية من حقل التقاقد السياسية المالية حتى القرن 14، وهن حقل الثقاقة السياسية في البلدان العربية خلال الشطر الاعظم من القرن التاسم عشر عنا عن بعض الاستثنا من القريبة، وباللهم عين بدأ التنظير لفركة الموسية العربية، كان العرب عملياً، يعيدين بعد السياحة عن الارض لا عن اسرية العربية الواحدة، بل عن أية ورنة قربية.

ان معظم الدراسات هن اصول ومنابع النظرية والفكر القرص العربي (ان لم حكن كالها) عهمل دور واسم ومكانة الفكر والمصلح الاسلامي الكبير جمال الدين الافغانية (۱۸۳۸)، او شملف كليباً، وإن جري ذكره فلدود التنوري (والاصلاحي)، قدماً او مدماً، ويودي أن اعارض هذا الرأي المسائد بالقرأ ان أصلاحية الانفائي اعارض هذا الرأي المسائد بالقرأ ان أصلاحية الانفائي المبتدئ نورعه القرمي، اي مناهضة الغرب الكولوتيالي، لا المكرب

مسلس. وعما يشير الاهتمام حقداً أن نجد الكاتبة الامريكية N. Keddie : م كيدي تصدر كتابا عن الافغاني يحمل هلما العنوان الموحي : وداً إسلامي علي الامبريالية!

ان دراسة متأثية ليوانب شتي من كتابات ونشاطات الافغاني تبرر لتا القول بأنه الاب الروحي لكل من النزعة القومية الاسلامية، والنزعة القومية العربية، اي الاب الرحي للشكلين الديني والاثني من النزوع القومي.



امس: قضانا فالاس

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد قير الانفائي بابراز التضاد بين الاسلام والغرب، في جانب، ردعا الي استمارة العلم وإشكال التنظيم السياسي والإجتماعي من الغرب ذاته لمقارعته في جانب آخر. ان الاصلاح الداخلي للافغاني، أكان فكريا أم سياسيا ام اجتماعيا، يتوخي وظيفة خارجية: التصلي للغرب المستعمر.

ريلاحظ من كتاباته خلال القديمة الهيدية، شدة تركيزه على التروح القومي، فهو يقرل أن لا سمادة للمر- إلا في جسم وقرمه، ولا رجود لهذه الاخيرة بدون اللغة ريسترف الاتفاتي بيجود وإيطنين تشكان البشر، الأولي وإيطلة اللفة التي تتألف منها رابطة الجنس (القرمية) والاخري وإيطة الذين. ويعمرتها إن هناك شعوبا تغير أدباتها مرات ، محتفظ بلغتها

لم يكن الانفاني منظراً بل رجل نشاط وعمل، لذا لم يصغ أراء في اطار فكري موحد، بل في ثنايا مقالات متعددة وظرفية في أن.

لقد احتفظ الآففائي بمرقف التنوية هذه التي تجمع الرابطة القومية بالرابطة الدينية.

ولي اعتقادي إن هناك عاملين درا - هذه الشنائية اولاً أن الاقفائي كان موقتا بالدرر المصاري سدين ، هيو قاطرة التقدم شريطة تفقيت من الشرائب، وأساب أن تجرية الافغائي المشرعة (عيشه في الهند، افغانستان، ايران، العران، مصر) جعلته علي قاس عباني مباشر بالتمايزات الاثنية، ووروها في الصراعات السياسية ،المناهضة للريطانين،

أن انشأة المعالم الاسلامي (احيانا المشرقي) من السقوط بيد القري الكولونيالية ويخاصة بريطانيا، كان يستلمي، حسب رؤية الانفائي، إصلاح الاسلام من ناحية ورصد المسلمين (الياب العالي، ايران القاجارية، ومصر عيد ذاك).

وإذا كان الافغاني قد رفع شعار الجامعة الاسلامية، كوسيلة سياسية لمراجهة الغرب، فانه لم يغفل قط دور النزعة القومية وباللئات النزعة القومية العربية التي يطريها في مقالات عديدة لد. فدور العرب في فترة صعود الاسلام وأنتصاره لامراء في أهميته وعمقه، بأن إنه تأسى لاهماك الترك رغبة السلطان سليم في تبني اللغة العربية لفغة رسمية للدولة المطلق، على أن سيخشق، بأنه دولة تقوم على أشد واقوي عوامل الالتعام: المذين والالتية.

التاريخ: نجع بر ۱۹۹۲

وعكن القول أن ثنائية الديني / الاثني في أفكاره انحلت بالتدريج الي مكونيها الاصلين وتلقفتها تيارات معادة

روعتي من المعاني يشكل الكراكيي استمراراً للإنفاني، في جانب إملاء المقعل والاسلاع والنزمة المتعروبة، وانقطاعاً عن الانفاني في مينان النزمة القرمية، فالكراكيي يشده علي البعد العربي أولاً، ويضعه في مراجعة العشانين ثانياً.

ويقدر ما يتعلق بالصياغات الفكرية، بكن القرآء أن الكراكبي هو مترسس فكرة القرصة المربية (نضح خارج الاعتبار أصحاب النزمة القرمية المدينة (نضح خارج ١٩ من أهل الشماء : حيدر شهابي (١٩٧١ - ١٩٣٥) بطرس البستاني، جرجي زيان، أديب أسحق أي كتابيه وأم القريء و وطبائع الاحتباد، ويؤكد الكراكبي، من بين الاثني (والقومي أن شتم) لا النبيء، بل أنه يبي في الاثني (والقومي أن شتم) لا النبيء. بل أنه يبي في الاثنية المعقبة الجبر المتباد المعقبة، وهذا العرب علي الاساس الوطني (أي المتبارة الميابية، وما الأخير المتباد لمقبنة الجبر المسلبة. وبالطبع فإن الاممة العربية المدينة تصمر الهلال معصب والمبلا معصب والمبلا معصب والمبلا العربية المدينة عصر الهلال العربية المدينة عصر الهلال العربية المدينة عصر الهلال العربية المدينة عضر القرن العربية المدينة عضر القرن العربية المدينة عضر القرن العربية المدينة عضر القرن العشين الغين المدينة عن القرن العشين القرن القرن العشين القرن العشين الغين العشين القرن القريب العربية ونشر القرن العشين الغين المناس ونشر من القرن العشين الغين المدينة على تتايات المنظين القرميين خلال المتبا

وباللبع قان صياغات الكواكبي لم تكن قط خلواً من فكرة الملاحة، المقهوم الموروث للحق السياسي، بيد أن الملاقة، عند الكواكبي، ترتكر علي قاعدة إنتية، الحلالة للمرب. ورتكز علي قاعدة ومستورية (الضعب مصلر الملاقة، والخليقة يتخب إنتخاباً. امند الي ذلك أن الملاقة، والخليقة يتخبه إنتخاباً. امند الي ذلك أن دينية لا سياسية، هذا الفصل بين الوطيقة زمية، أي الكواتة المديرية الهنية عند الكواكبي ريجعل من فكرة المكورة المديرة المؤلفة عند الكواكبي ريجعل من فكرة أهميتها، من ناحيين الريخية رواهنة. في عهد ذاك عن الخلاقة، وفي عهدنا شكل أواذ المعاذ المعاد العالي عن الخلاقة، وفي عهدنا شكل أواذ المعاذ المعاد المعاد المناسي عن السلطين الروحية والزمنية، أي فصل السياسي عن المناس المواتم المتقالاية المقاية، العضاء الطابح المناس على الشاط السياسي المشري في الاقل.



How: Edilatin

للنشر والخدسات الصحفية والهملوسات رابعاً: فكلان من الترمة القرمية (المفرب راغرن)

يُكنُ تقسيم دراسة السلاقة بن الدين والقومية، إلي ثلاثة اطوار: قبل كولوتر المرراعة أن الفترة الكولونيالية بعد الاستقلال

وبالوسع الثول أن هذا التعنيب الزمني لن يكسر بدون

تقسيم مكانى: المغرب والمشرق.

نفي إواغر القرن التاسع عشر وخلاله التصف الاوله من القرن المشريات، قيزت الافكار والتصورات وللفاهيم (لللام) القرمية في المشرق العربي يطابعها الالتي، أي يناء مفهم التومية علي أساس الانتماء للفقة والشقافة والتاريخ (العربية)، ودن أن يعني ذلك عدم وجود مفاهيم الملابقة (الكربية (الخلالة بثان) تحدل مكانة تازية.

اما التصورات القومية في المفرب العربي فقد كانت إسلامهة الطابع، وفي مصر، الواقعة في نقطة تلاقي الاثنين، فقد ظل هذان الشكلان كلاهما، متمايشين، ومتجاورين.

وعرامل ذلك أن المشاعر والتصورات القرصية في المشرق المربي غد وتطورت في تعارض مع المشابية، من غذي بنشد تن سيس مع «لاترات بدغاير إلتي، من هنا السوكيد علي القوارق الاثنية بالمرات والسول، ولا ربيه في أن وجود قطاعات من المسيحيين العرب عززت الماجة الي تجاوز الانقسامات الدينية بوحدة أعلى (* وحدة قرمية) في المفرب العربي أم يكن ثمة قاتل ويني أو إثني بين المستحمين الفرنسيين المناسمين، ركانت الفوارق الاثنية تتجلي مباشرة في المنافقة للحلية، وكان الاطار الشقافي الجاهز للبلك هو الشاخرعي، أجاهز للبلك هو اللاعاري

ان الشنائية الشقافية في المغرب كانت أشد واعتي واقسى ما كانت عليه في المشرق، ان لم يكن لشئ فعلي الأقل بسبب الطابع المعيز للكولونيالية الفرنسية الاحتطان.

وعليه تطورت النزعة القومية ضد العثمانيين وضد خطر أوربي محتمل، في المُسرق، أواخر القرن التاسع عشر، في حين تطورت هذه النزعة ضد خطر أوربي قائم في للغرب.

التاريخ: دوه بر ١٩٩٧

ولنلاحظ أيضا أن دوله المغرب العربي كانت قشل وحدات سياسية عيزة بوضوخ، فلها سلالتها الحاكمة

وحدات سياسية نميزة بوضوغ، فلها سلالتها الحاكمة وجيشها المستقل، سواء بوجرد أو غياب ولاء برأني للشنانيين خلال الفترة ماقبل الكراونيالية. ولقد خاربت هذه البلدان الفزاة بقياة شيوخ القبائل.

والطرائق (القادرة في الجزائر، السنومية في فيبيا) الأسرة الماكمة (في الفرب). رغم انها كانت تعيش في عالم ماقبل قومي، مطورة بذلك وعيها الذاتي الاثني باشكال صوفية تقليدية.

أن للطبين القومين بطاقين (من باب الاستملاء) اسم أمر كاتلاستقلالية على هذه اعركات، أي كونها وغير ع قرمية. الرائع انتها تشكل النساذج الاربي للزاعم القرمية الدفاعية، التي تتجلي عند أي شعب بإجاجية التوسع الأدربي في ذلك القرن. وكان هذا المترج القومي الدفاعي، الأولى، المسيط، المجهد عن أنه و تطريقه (الرائع) ، يبعد التحميد عشد في مفاهيم وملاسات ورموز الشقائة الاسلامية. ويساطة هي حرب جهاد هذا الخائر، الكائر،

وبهذا المتي قان التطف الارلي للمشاعر القرمية في للشرب برزت في شكل رمحتري إسلاميين من الرجهة الثقافية. ولم يكن ثمة أثر للمروبة.

لقد فما الدروع القرمي، في هذه الفترة في المفرب في حدود اللهم التقليف للاسلام (الترعات الصوفية) وانقلل يعد ذلك مع بروز المصلحين، للتطور في نطاق الاحسلام الاسلامي، كما أنه فما في نطاق الموقد السياسية لوحات عيرة (ترشي، الجزائر، المفرب، الغ) مما أفسح المجال ليروز الترعة القرمية ليس قفط في رداء إسلامي ثقافيا، بل في ورداء محلمي إثنى، تزعة تونسية، تزعة جزائرية، نزعة مغربية، الغ.

ولما شهد المقرب العربي يروز النزعة القومية العربية لم يكن ليسع هذا التزوج الا أن يكون مندمها أنصاباً مكيناً بالإسادم, وكما هو مصروف (لريا الي حد الابتدال) أن رجل الشارع في للقرب لا يهز بهن العربي والمسلم، فكل عربي مسلماً

قاتا إن التزعة القومية الابتنائية في المغرب العربي اتسست بطابع دقاعي، وقت ثقافيا في إطار الإسلام الصوفي التقليدي.



المسر: حَمَالًا عَلَيْ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

اما الطور الثاني من قو النزعة القومية وباللغات خلال التصف الاول من القرن العشرين قفه اتصف بالطابعين النظامي والثقاقي، وبارتكازه إلي الاصلاح الديني لمناهض للمصوفية (بين باديس ١٩٠٠ – ١٩٤٠ في الجزائر الشعالهي، مؤسس الحزب اللمستوري في تونس (ت – ١٩٤٨).

ان النموذج المصري أكثر غني وتعقيداً. لقد تهلورت الشاعر والانكار القرمية، كما قبل آنفا، في تعارض مع الشئانين والقرب المتغلقل، وفي ظل الاسلاح الاسلامي التغييري (الاقفاني، هيده) مقروتا بؤثرات فكرية غربية علمانية الطابه.

ان التشاد للصري - العثماني يتمكس في اعمال محمد عبده يوضرح، فقد اعتبر عبده السلطان عبد الحبيد الفائي اكبر سفاح ومستبد في ذلك العهد اعبده : ص يهمها)، كما ان ومجد المرب وحقهم في إنشاء دولة - تمليذ خاصة بهم أمر مشروع في تظر عبد (ص ۱۳۵۰)،

لولا أن التقاتل التركي – العربي عنع ذلك ويقود الي صقوط الاثنيّن فريسة سهلة للقوي الفربية.

لقد كان محمد عبده أبا ألتزعة القرمية المصرية الليبرالية، المقالاتية، وإن قراح بسيطة لبرنامج المزب الرطني الذي صاغه ينفسه تمكن هذا يجالا ماضاء تمكسه لشاطات عبده المصلية في مبدائرا المفرضة والسياسة، قاطوب الرطني، حسب تصريفه، ليس حزباً ويتيا، بها إطار يجمع كل من يكدح على إرض مصرياً ويتعاد لقتها بصرف النظر عن الذين (عبده ١٣٦٩).

لقد كان محمد عبده شأن استاذه الافغاني، يري في الاسلام، وفي الذين عموماً، القرة المحركة للحضارة ولكن بالطبع الدين المصفي من شوائب الجبرية، والطرق الصوفية، أي اسلام السلف الصالح، اسلام الترحيد والعلم والممل،

التاريخ: خوفي ١٩٩٧

لنجدها واضحة في دعوته الي والدولة الاسلامية التي تقرم علي فكرة الخلاقة، وعلي تبد فكرة سيادة الشعب وإمكان صرفة قرائين وضعية (انظر: عنايات، ص ٧٧). اي أن رشيد رضا يشكل في مينان الفكر السياسي تكرصاً عن استاذه عبده الذي حصر الحكم في اطار دتيري، واعتبر الحاكم وامرر تعييته وخلعه شأنا دنيويا لا قلاسة فيدي اعتبر الحاكم وامرر تعييته وخلعه شأنا دنيويا لا قلاسة فيد

أن عودة رشيد رضا تشكل انعطاقا نحو الترعة الاسلامية العاصرة (الاصولية حسب التسميات الاخري) التي إبتدأت في عصر على يدحس البنا عام ١٩٢٨.

آن هذا التيار السياسي – الاجتماعي هر ألذي سيصرغ المفاهم الفكرية – للشكل الاسلامي للنزهة التومية كما المفاهيم اليوم، أن تقطة انطلاق هذا النيار، في هذا الميدان، هي خط الطابع الاسلامي للمجتمع والدولة، الذي يشكل جره مريعها الميز.

لقد جادل أحد ايدورلوجيبي اقصوصية القرصية الاسلامية، ونشني به دكيب (سالان، مدائماً من إرساء الإنتقاقيومة على أساس دين لا إنش (لغري أو عرقي) في ثلاثينات هذا الترن معتما علي مثال البايان والجليزا، واويها عمرها التي تقدمت حسب رأيه دون أن تخلي عن تقاليدها ومعتقداتها (البايان) أو كتيستها (الجليزا) (انظر: الملى خضوري ص ٣٣٠ – ٣٣٧) وبخلص أرسلان إلى أن الدين هو مكوك الهوية القريبة.

أن نشأة منا الديار جامت على خلفية معقدة سقوط الطمانيين، الفاء الخلاقة (۱۹۲۵)، وقوع المنطقة العربية تحت السيطرة الغربية الفعلية، فعال الديار القومي الليبورالي في انتزاع الاستقلال الكامل، تصاعد خطر المركة الصهورية وتجامع في قلسطين.

الحركة الصهيوتية وتجاحها في فلسطين. من هنا انقلاب هذا الاتجاء على الجيل الاول من محثلي

الإصلاح الاسلامي ونعني الافغاني – عبده. ومن المقيد التذكير بأن مختلي هذا التيار الاسلامي تشطوا (رشيد رضاء ارسلان، البنا) في اطار دول – قومية اولاً، وفي اطار صراعات حادة بينها لووائة الحلالة المملقة

(حاولت مصر تنظيم مؤثر فعال حولا الخلافة، اما الشريف حسين فقد اعلن تفسه ملكاً علي العرب قبل أن يفاور المجاز هرياً من سيوف نجدً، اما الدولة السعودية



المصر: خطا قاس

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحديثة، فقد شكلت طرفا في الصراع على الخلاقة الاسلامية)، أن الميش في دولة قومية معددة (مصر المران، الخ)، وزوال المولة العلية من الوجود، عهد ذاك يعنيان فيما يعنيان، أن الشكلات القعلية للانتماء، وأشكال الاتحاد الاجتماعي والتنظيم السياسي القائمة تفرض نفسها على عقرا أبناء ذلك الجيل.

ومن الفيد ال تلاحظ ان حسن البنا، مؤسس الاخوان المسلمين، لم يستطع قط إغضال المقاهم التي تعير عن علاق المنافقة التي الطوحة جميماً على محتوي معاصر، ان لم تكن كلها منافقة معامرة.

وبالطبع لايعنينا هذه والأسلمة و بدي ارتكازها على العلم، بل تعنينا من ناحية كونها عملية سوسيولوجية شرعنة الحاضر باسم الماضي، تكييف الراهن عير الموروث، وهي عملية تكيُّف وتكبيف حضارية، يصرف النظر عن تقديرنا للتهار اللي قشله، من الرجهة السياسية أو الاجتماعية أو الاينيولوجية. فالقضية هنا هي قضية التقابل الثنائي بين التقليد والحداثة، بين المووث والجديد وأسلرب التفاعل بينهما، بحيث لا يغدر القديم قدياً، ولا الجديد جديداً. وتحن تشتارل هذه المسألة بوصفها ابستمولوجيا التقليد - الحداثة. ذلك أن المعرفة البشرية وإن كانت شاملة، وإن كان العقل البشرى واحداً، فإن نظم المعرفة جزء من الشقافة Cultureللحلية، بالمنى السوسيولوجي للكلمة، ولا تنفصل نظم العرفة عن النظم الثقائية لتكتسب أعلى وجود مستقل محن لها إلا في إطار تقسيم متشعب وبالغ التطور، ومديد، وراسخ لتقسيم الممل الاجتماعي، وتقسيم العمل الفكري بالتبعية، وإلا في إطار ثلاثم رانتاج المعرفة عالميا وبصورة مستقلة. ومثل هذه الشروط لم تتحقق الا جزئياً

ومن النمد الي أسلمة حسن البنا للمقاهيم المذكورة. وبودي الاستشهاد مطولاً بالكاتب المصري ابراهيم غاتم الذي اشار الي <u>شرية</u> نظرة البنا للمقاهيم المذكورة: الوطنية، القومية،

بع. قهو يري قيها عناصرإيجابية، ومقبولة، أي حب المر، لرطنه، قيما يري فيها عناصر سلبية، منبوذة، وهي تحديداً العلمانية التي تربط ولاء المر، برقعة دولة، لا بالاسلام.

الماكل بدقي : خيالنا

قالاسلام حسب رأي البناء هناء هو الذي يعين حدود الوطن، لا الوطنية.

ان مقهوم الوطن هنا يقوم علي الانتماء الروحي، لا علي الوعاء المادي لكل تفاعل روحي، أي رقعة الارض، أو الاقليم Territory-سب قرأ، اقطاب الفقه الدرلي.

والفصل بين الاثنين، ان إردنا الترغل في الامر، يمود الي عاملين، العامل الاراد هو غياب مكذا مفهوم في المصور ماقبل أخديثة. فهناك دار الاسلام (= دار السلام) دار الحرب، والمغرو الفاصلة بينهما متحركة قابلة للتعدد بالانجابين.

المامل الشاني، ان الثقلة من الامبراطوريات الي عالم الدولة القومية كان متعرجاً، وكيفيا في مناطق واسعة من المالم، حصل فيها فملاً انتقصالًا ان قبل الاتطابق بين أنهامة الميتة واطارها البغرافي.

وعلك ان تضيف الي ذلك ميزة عامة وهي ان كل عيش مشترك، إذ يخلق ثقالة مشتركة، يسمج بعيش واستعرار هذا التقالة للشتركة، حتى يعد حسول تباعد مكاني يين الكتل البشرية المكونة لهد التقافة (يسبب الهجرة مشلاً، ال اقتام حدود مياسية فاصلة الخ!

ان الالتياسات الناجمة عن فكر التيار الاسلامي هي التياسات الاستمرار لا الانقطاع في نظم المعرفة، وهي أيضا التياسات التطور الوضوعي للنولة القومية في منطقتنا.

واني لأجد رأي حسن البنا في القومية مثلاً شديد الراقعية. فهو يقبل بالمفهرم في جانب كعاقز للمجد والجد والعمل، ويرقضه، في جانب أخر، كنوع من جاهلية تمجد العرق وتنعمو للمداوان والنوسع (النموذج الالماني والايطالي) وتنبذ الدين بل تلفي حتى الكتابة بالحروف

العربية (تجربة اتاتورك).

لقد عبر البناء كما يؤكد ابراهيم غانم، عن تمسكه شلاك دوان انتماء: المسركة، الاسلامية، وكلا المال، كما أقلن، عند عبد المميد بن باديس، المفكر والصلح الاسلامي الكبير في الجزائر. قنوائر الانتماء الدية هي: جزائرية، عربية، اسلامية.



المصد: حضاً با فكري

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

خامساً : تطور التيارات القومية في المشرق والوقف من الاسلام

إن التمييز بين التزمة القرمية العربية والاسلام، أو في المؤتف فصل المواحد من الآخر، بير في وقت مهكر بسبب الماجة لتمايز عن الاتراك، وتأسيس هوية مستقلة رسبب الماجة لوحدة تتجاوز الانتسام الملاحبي (السنبي الشيمي) والديني (المسيحي – الاسلامي) في المشرق الذي يتميز بالتمدد الطائفي – الابيني خالانا للمقرب الذي يتصف يوحدة دينية بل حتى ملحيية (إن أغفلنا الأقلية اليهودية).

غير أن التمايز بين العنصرين الاثني والديثي رغم مثوله المبكر، لم يكتسب تعبيرا نظريا عنه الا بالتنويع وبالتحديد عقب الحرب العالمية الاولي. منظر هذه الاتجاه هر ساطم المصرى.

كانت تملك حقية جديدة: فالانتماء للدولة المثمانية علي اساس التعابز الالتي (القرمي) حقية ذهبت مع الربع ويرزت بعض الدول الصغيرة في المشرق، الموقة داخليا بالقصال الجماعات الطائفية أو التعابرة، رغم أن هذه الدول عينها كانت بعني من المعابر، في تعارض مع وحدة قومية أكبر الدوب عي اطر المشرق في الأقل.

لقد كان المُصري في مطلع نساطه من دهاة الجامعة الفشائية، وقد غير الجاء ولائد لنحر المريد وتأثر المُصري بالفكر الكلاسيكي القرض، القرنسي والالمائي، وبخاصة فيتحت. الا أنه كان عليه أن يواجه قضية خلق دولة قوية حديثة من وكام الطرائف والجماعات الصغيرة (في العراق مشلاً) وقضية الانفصال بين الأمة العربية ذات الرجود التاريخي المُؤسِّل، والدولة القومية الواحدة ذات الغياب السياسي القطي (في العالم العربي).

رمن المقيد ان تري الي مفاهيم الخصري. الأمة عند الخصري كينان ورجي يقف فرق الاحراف والطرائف والأديان، بل يقف فرق التاريخ. الامة أشيه بلات متعالية وما اللغة المشتركة، والتاريخ الا عناصران مكونان لهذه اللات الامة هي كان خي بالخياة والشعور، اللغة هي حياته والتاريخ شعوره.

ويصطدم الحصري، المطلع اطلاعاً ثرياً، بالفاط الدول

القومية، أي أفاط الاثنيات المتناعمة دينيا أو عرقيا أو أفويا، أو حقي المتنافرة، فينطعر إلى أقامة حدود فاصلة بن الأمّد القومية من جهاد والدولة (هنا = الدولة القومية) من جهة أخرى، بين الوطنية من جانب، والوطن كرقمة جغرافية من جانب آخر.

أن الحصري وزق الترابط الصحري بين هذه المناصر المكونة ركب بواحد، فكل عنصر يكل عند كل عنصر وكانا ثالثاً المكونة بطالح المقال القريب أو في الاقل إلم قصل الأميا عن الدولة، أو الوطن عن القويمة الجواب يكمن في تترج أشكال وإنقاط المول القريبة، والجواب يكمن أيضا في الرضية الحاس المقال الشرية التي أعدت هذه الشطرية وذاتها.

المستعلق ولاست المستعلق المالم العربي لم يكن لها آناك، كما ليس لها اليوم، أية دولة حقيقية خاصة يها نشية المتراق بين الشكل التطبي للأمة : اللفة * التاريخ وبين وأقمها الفعلي، وفي اي انتراق للائتراض النظري عن الراقع، يجد النظر.

ود على ذلك أن نظرية الأمة - اللغة - التاريخ تقف في تضاد مع كثرة من دول أمريكا اللاتينية، أن سويسرا متحددة اللغات، المصرى سيجيب عنه دول لا أمر فالقرمية في نظر الحصري، هي خاصية طبيعية في الاسسان، شأن الحواس والاطراف والانف والنف والمينينين والاتسان، حسب التعريف الظلسفي الذي يردده الحصري حيوان ناطن، عوضا عن القولة الاخري الشهيرة : حيوان سياسي،

ويبد لي إن خيار انتظرية القومية الالانية وبالذات لقومية مثلاً يقيم عالى تمرية ينها أن القهم القرنسي لقومية مثلاً يقيم عالى تمرية بعدا الانكائية العددية. تقرم على القليم مصدد ويضتع بهذا الانكائية العددية. واشاقة الي ميذا وارادة الشعب في العيش المشترك (اللقي اكند ويشان مصلاً). لقد عارض المصري هذه التمارية المؤتسية، واختار الصيغة الائانية نظراً أن الأنمة الألمانية، وهذا مقارب للمال النظرية الموبية عند الالمانية، وهذا مقارب للمال النظري للأمد العربية عند المصرى، فهي موجودة تاريخيا، ولكن الإطار الجغرافي

المعدر: قضايا عُليه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الرقمة الأرضية لهله الامة موزعة علي إدارات سياسية دوله، يكن نقيها بمسرل الكلام بالقرل إنها ، دويارات، أو باضافة لمت ، مصطفتة. رييد إنها أن نهضة المانيا في فقرة مايان الحرين كانت مقار إعجاب قطاع من القرميان العرب، لما انطرت عليه من حيوية حضارية.

ومايعتينا هذا أكثر من سواه أن التمونج العلمائي والسلطوي للقومية العربية (في الصياغة النظرية طبعاً) يصل مع الحصري إلى فروته، الرائعة أن صياغات البعث والناصرية يقدر مايتملق الامر بالامة والقومية، الخ، لم تكن اكثر من إعادة انتاج للغايم الحصري عموما مع يجود فرارق اساسية في مجالات أخيري (البعد الاجتماعي مثلاً).

خلاصة الامر أن اللغة والتاريخ للشعران هما قوي الملاحق الملاحق الدينية والأواصر الملاحق الدينية والأواصر الملاحق الدينية والأواصر الملاحق الخصوب وقد وقد مورضة وأقسيت، وقد وقد المصرية : الملينية قل النزمية المراتية، مثلما عارض يقر عائلة النزمة المراتية، مثلما عارض يقرة عائلة النزمة المراتية، المراتية، مثلما عارض يقرة عائلة النزمة المراتية الدينية المائلية اليارات الاخوان المسلمين) والمفهوء الماركسي للامة (عند لينين وستالان في الزاقرا).

سادساً : الترعة القومية الشعبوبة : عودة للرموز . الدرجة

لقد كان الجيل الاول من المفكرين القرميين في القرن التاسع عشر يتألف من افراد يتحدون من خلفيات تقليدية، وأسر تقليدية، تجارية وأسر أعيان، واشراف.

أما الجيل الثاني، خلال القرن المشرين، فقد اتحدر (في فترة ماقبل الاستقلال) من فتات اجتماعية وسطي ولئات دنيا، في مجتمع يحير حثيثاً علي طريق التحديث. رفقات دنيا، في مجتمع يحير حثيثاً علي طريق التحديث. رفقات كان المصري شخصية انتقالية في الفترة الرسيطة من الاجنب

لقد كان الجيل الاول يتحرك في دائرة ضيفة جنا من النخب المعلمة في مجمع تقليدي، على خافية محيط من الامية رالارياف المغرفة، التي يقطعها غالبية السكان، مجتمع ماتزال بنية فكرة روعيه الاجتماعي سابحة في عالم المتافيزيقيا، بالمني الكرفي للكلمة، أي مجتمع ماقيل كوريتكي أن جاز القول.

لتاريخ: - دۇ قىر ۱۹۹۷

حقاً لقد شهد التين التاسع عشر انتشار نظم اتصالات حفيفة أسكاك الحقيف التخلول، السفن الهجفارية الصحف، أو الكفية المطبوعة عاسهل بناء هيكات معقولة من الصلات بين المراكز المشرية في المالم المربي ولراع ابينا وبين بقية العالم بدرجة أكبر.

بالقابل عمل الجيل الجديد ونشط في عهد الكلمة المبوات أي المبوات أي المبوات والسياوات أي في إطار نظام اتصالات أمو وأشد وأسري مغترقا حواجز الأسكة نفسها (الراديد). إنها أيضا حقية نظم حواجز الأسكة نفسها (الراديد). إنها أيضا حقية نظم التعليم المركزية، والجيرش النائمية (المركزية إيضا). يتضمنه ذلك كله من تفاعل البشر مع العلوم الحليثة والمنتجات الصناعية (في هيئة معنات عسكرية مثلاً) إنها أيضا موحلة تمين اوسع، وأشكال جديد من تقسيم العلم ومجالى التعلي ومحالى التعليم من ونطف العلمية في مجالى التعليم، وفي يهتة خارجية كرمزيكية شاملة تحميط مالكا الصغير ماقيل الكروابكي.

ولم يقتصر الامر علي بروز مجموعات وقتات وطبقات اجتماعية جديدة، بل إن القديم منها (مثل عوائل الاشراف وعرائل الأعبان، تجارأ وملاك ارض)، كان على شقا الانحلال و/أو التحول.

في هذه المرحلة ستبرز أحزاب وجمعيات سياسية مفايرة لتوادي النخب والأعبان القنهة، وستعمل على مد جلورها وتنظيماتها وسط الفثات الحضرية وتتجاوز تخوم المدن الي الأرياف النائية، حركات جديدة تركز على الهيمئة الاجنبية والجرانب الاجتماعية للتحديث الرأسمالي، أي العلاقات الزراعية وقضايا الاستغلال الحضرى، وسط عالم يتميز بصعود الفاشية والنازية بقوميتيهما الاشتراكيتين وسقوطهما اللاحق، وانتصار التحالف الديقراطي، ولمو هيبة الماركسية والاتحاد السوفيتي، وصعود حركات التحرر القرمي، ربخاصة في آسيا (فيتنام، الصين، الهند، الخ) ثم في افريقينا. وتكتسبي الحركات هذه المرة طابعا جديداً غيزها عن الحركات القومية السابقة، أي تحول من المطالبة بحكم دُاتي أكبر في ظل السيطرة البريطانية أو الفرنسية الى الأستقلالين السياسي والاقتصادي الكاملين، مسنوداً بتحول في هيكل العلاقات الدولية عقب الحرب العالمية الثانية.



اصد: قفایا فاری =

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

هذه هي اخلفية العامة التي سبقت نهوض الموجة الشعبوية من التيار القومي العربي الجديد : البعث القرميون العرب، الناصرية.

لقد بها، البعث التي الرجود، كما هو معروف، في عام ١٩٤٧، اما الناصرية فقد تبلورت كحركة قومية عربية بالتدريج بعيد ١٩٥٩.

لقد جممت كلا الحركتين النضال القومي المناهض للغرب الامبريالي واسرائيل، بالنضال الاجتماعي المناوئ لماك الارض الكبار، وفيما بعد المناوئ للرأسمال الخاص للحك الدوش الكبار، وفيما بعد المناوئ للرأسمال الخاص

لقد تبلورت مركة البعث في الأربعينيات عواجيه عمرينيات عواجيه عمرين النزعة التقليدية الاسلامية، والتيار الماركسي، الي جانب خصم إيديولوجي ثالث: القرمية للحلية. وغيد في الييان التأسيمي للبعث هذه المهموم الثلاثة. فواضعو البيان يقولون أنهم عطون الروح العربية

.. ١ – الشيرعية المادية

٧- الرجعية، عملة التاريخ الميت.

٣- القومية المزيفة.

لقا ميزت نشية الخصري كما اسلفنا بين الامة والتومية والدولة، وحدت الأمة علي اساس إثني (اللغة الساس التي (اللغة الساسا والتاريخ)، اما عقاق ققد سلك سبيلاً مقايراً. إن المصادره الفكرية ليست الرومانسية الالمانية بتزعتها التاريخة، بل الفكر الفرنسي والالماني لليويء، بتزعتها الإرادية (نيششه، سويل، الخ). الامة عند عقلق أيلاة وفكرة، وبالطبح قان الإرادة النيتشوية هي جوهر، أي جوم بالمعني الأرسطي، والجوهر مدي لإيطاله التقيير، جوم بالمعني الأرسطي، والجوهر مدي لإيطاله التقيير، ومحاسل لمحمولات تعتري في جوارش ومر حاصل لمحمولات تعتري في جوارش ورد حاصل لمحمولات تعتري في عوارش وزائلة ما الحاصل قلو طبيعة أزلية.

الارادة والفكرة اذن وجدننا في الماضي ويضيفي الإدادة والفكرة الإنشائهما الآن في الحاضر، ولكن إذا كانت الأمة وفكرة ووارادة فان القرمية هي دحب قبل كل لحية. ويشيف علي عصرا ثالثاً لا ينشرع في عداد مكونات القرمية على عصراً أن على المحتوات القرمية مني أن وعلى على عاد مكونات القرمية مني أن وعلى على الاسلام حركة عربية. عمني انه يؤم الدين لصالح النزهة القرمية فدانا لما يقدله الاسلاميون المحاصونية، خلافا لما المناسلاميون المحاصونية، خلافا لما المناسلاميون المحاصونية، خلافا لما المناسلاميون المحاصونية، خلافا لما المناسلامية المناسلامية والمصوصية.

لتاريخ: ـ نوفير ١٩٩٢ ___

ان دعفلق يترجه، كما يفعل الاسلاميون المعاصرون (وكما فعل الاسلاميون السابقون)، الي تأسيس الهوية المربية بالمفارة، فنحن ومختلفرن، نحن تمقتلف عن القرب، نحن لالتشهيه بقية امم العالم، وهذا الاختلاف يؤمس خصوصيتانا، المصوصية العربية (أو المصوصية الاسلامية عند أخرين).

أشرنا من قبل أن بالرسع تحديد ماهية العرب يترصيف هذه الماهية وتعيين سماتها. وإن تحديدها يؤسس باختلافها عن الماهيات الاخري، إن كانت أصل خصائص عيزة حقاً.

إن المنطق (كسا اشربا في اللخل) ينص هلي إن التحديد هر نقي، عند هلق النفي هو تحديد الراقع هذا دين (الاصرابين كلهم، وموين أم اسلامين. اذ لايقولون إن أولاً عاهم العرب او المسلمون، بل يكتفون بالاشارة الي ماهم ليمبوا عليها

أن هله الصيافات الصوفية الفاصفة، قير حقية كاملة من الشكر وهم المحتاميين، وقد طبعت البعث بطابعها خلال قدر قد طبعت البعث بطابعها خلال فتراد من المستينات والمستينات أما اليوم فإن هذا الطابع الصوفي القامض يعاد انتاجه بقوة أشد على بدا الاسلاميين للماصرين.

علي يد الاسلاميين المعاصرين. سايماً : النزعة الاسلامية الجديدة والقومية

ان القرل بـ وتزعة اسلامية جنيدته أو وتيار اسلامي مماصرى، الخ، يفترض بناهة الاعتراف يوجود صيغة وقدية، أو وسايقة، (بالمني الزمني لا القيمي) من هذا التيار. هذا مانعتقد به.

إن حركة التجديد الاسلامي يمكن أن تُحَمَّب علي الشحو التالي:

 حركة إصلاح ديني غواجهة الجمود الديني التقليدي. يثل حركة الاصلاح هذه في القرن التاسع عشر، الافغاني ومحمد عبده.

٢- التيار الاسلامي (الاصولي) في القرن العشرين، وقشله حركة الاخوان في مصر ابتفاء من ١٩٢٨. فكريا يتمثل هذا التيار باعمال رشيد رضا - حسن البنا - سيد

 التيار الاسلامي الجديد (الاصولية الجديدة) في النصف الثاني من القرن العشرين، وبالتحديد ابتداء من الستينات، قصاعداً.



ومنايا فأسه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد قيزت سائر هذه العيارات بالدعوة الى إسلام صحیح، الی إسلام ثرري، أو عقلاتی، أو أي توصيف آخر. والقول برجود إسلام وصحيح، يعنى بداهة ان ثمة ما هر وغير صحيح، ثمة زيادات، بُدع، زوائد غريبة لحقت بالجوهر الاصلي.

أحياناً، يُكُن التعبير عن أصالة الجوهر الاسلامي في شكل الدعوة للعودة الى السلف الصالح. وكل عودة عِعناها الابستمولوجي، هي إدارة الظهر لما هو قائم في الحاضر من فهم ونظر.

لقد سميت حركة الاصلاح (الألفاني - عيده) بالحركة السلفية، على غرار حركة التوحيد التي طرحها محمد بن عيد الرهاب في القرنين ١٨ - ١٩ في تُجِد، التي سميت بالسلنية ايضاً.

ان مفهوم العودة للاسلام الصحيح ينطوي كما أسأفنا ملي رفض قهم قائم فلسفي، او اجتماعي، او سياسي: عقيدة الجير، والطرق الصوفية، الاسلام الرسمى للمؤسسات الدينية، الاسلام الشعبى المترع بخرافات الأرياف والبوادي، الخ.

غير أن هذه التبارات تتباين في العمق. إن تيار الاصلاح دعا الى مجابهة الغرب يتبنئي أسلحة أتغرب الفكرية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية : الليبرالية السياسية، الأخذ بأسهاب العلم، بناء الدولة القومية، الخ.

اما التيار الاصولى فيدعو الى مجابهة الغرب برفضه، والانغلاق في خصوصية ثقافية. إن غشلي التيار الاصولي الجديد أعادوا انتاج فكرة الخصوصية المنفلقة على مستوي

وبودي أن أقارن الحركات الاسلامية في الاربعينات والقمسيسات بالحركات المماثقة في السبعينات والثمانينات.

إن حركات الصفُّ الاول كانت تقليلية وليست تجديدية، باستثناء حركة الاخوان في مصر في حدود. على أن سائر هذه المركات وقفت في مواجهة الحركات القومية العلمانية الصاعدة، على اختلاف تلارينها ، في قترة مأبعد الحرب الثانية، في مصر، سوريا، المراق، تونس، الجزائر السردان.

التاريخ: يو فمبر ١٩٩٣

لقد بدأ القوميون العلمانيون في تلك الفترة بشاية محدثين يتجنُّون مجتمعاً تقلينياً، ويسعون الى تطريره وتحديثه، حاملين إيديولوجيات أوربية المنشأ (قومية اشتراكية خاصة، ماركسية)، أما إسلاميو تلك الحقبة (الجددون والتقليديون سواء بسواء) فهنوا بمثابة قوى

تقليدية تقارم هذا المسمى التحديثي.

ويقدر مايحاول القوميرن والماركسيون اليوم القول بأن القومية والاشتراكية لاتتعارضان مع الاسلام، كان إسلاميو تلك الحقية يجهدون للبرهنة على أن الاسلام اشتراكي بطبيعته إولعل الاشتراكيين سيضطرون اليوم أوغنا الى

القرأ، بأن الاشتراكية اسلامية بطبيعتها!}.

حسينا أن نذكر كتاب قطب : العدالة الاجتماعية في الاسلام. أو كتاب السباعي والاشتراكية في الاسلام» وحسينا تذكر كيف أن حسن البنا أضفي على مفاهيم الوطئية والقومية، الخ، شيئاً من مشروعية أسلامية رغم التحفظات الجانبية على يمض مضامينها المفترضة.

اما اليوم قان الحركات الاسلامية الجديدة، ترتكر على شرائع اجتماعية واسعة هي نتاج التحديث. إنها ليست شرائح تقليدية ترتعب امام دخراً الحداثة الرأسمالية، بل شرائع حديثة تحتج على لاترازنات التحديث الرأسمالي، بالمعنى المريض للكلمة، وعلى كل المستويات.

رعكن لنا القول أن هذه أخركات هي ثمرة عمليات التحديث الرأسمالي المأزومة، التسمة بهيمتة الواحدية السياسية أراصطوة الغولة على المعتمع المدنىء بحكم احتكارها لأدوار تتجاوز حدود الهيمنة على وسائل العنف المشروعة، الى احتكار قطاع كبير من انتاج وتوزيع الثروة الاجتماعية، ونظم الانتاج والتوزيع الفكري (التعليم الاعلام، الغ) واحتكار مجال التنظيم القاتي للمجتمع المدنى (نقابات، احزاب، جمعيات، الخ)

واحتكار المجال الديني كضرب متميز من المجالين الفكر والثروة (الاوقاق + المؤسسات الدينية كالازهر والزيتونة).

انها دولة كلأنية، تعمل، خلاقاً للنصوذج الاوربي اعتمادا على وشرعية الأمة، لا الطبقة العاملة.



قضايا فأسه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد ولدت هذه العمليات المتشعبة نتائج متضاربة تطوير حضاري، تمدين واسع، تزايد انتاج الشروة، اختلال تراكمها القطبي، إلقاء الملايين في الحواضر، حرمان أقسام متزايدة منهم من ثمار التطور الملكورة وغلق مناقذ التعبير

هذه العمليات اكتسيت طايعاً متزايد الحدة مع التحرل من الاقتصاد النولتي - التعاوني الى اقتصاد السوق الحاص (privatizatim).

أننا تقف الآن في مواجهة حركات لا يجمعها بالحركات القديمة في الاربعينات والخمسينات سوى الاسم أحيانا. فجل الحركات القديمة كان تقليدياً من ناحية التركيب الاجتماعي والفكر السياسي.

أنَ الحَركاتِ الجديدة تعارض كل ما يعدُ سلبياً في عمليات التحديث الرأسمالي، من الرجهة الانطرارجية، إلا أنها تذهب، معرقباً، الى نبذ النظم الايديولرجية عا قيها القومية. وبالطبع قان الخلاص الموعود يقوم على نزع الملمئة (عمناها الضيق كما تفهمه الحركات الاسلامية الماصرة) ، أو وحفة الدين والدولة.

وبقدر مايتملق الأمر بالنزعة القرمية، نجد أن سرسبولوهيج مثل سبفان Sivan، يقفزون كما أشرنا في المنتح، الى الاستنتاج بأن النبار الاسلامي الجديد يدير الظهر الى النزعة القرمية. وسبب هذا الطلاق المعتوم هو كما يبدو، الصراع الايديولوجي الضاري بين الاحزاب الاسلامية الجديدة والاحزاب القومية.

غير أن بودي التركيد، خلامًا للرأي الشائع، بان المركات الاسلامية الجديدة ماهي إلا أعادة التعاج للحركات الترمية للفتات الرسطى التي شهدناها في الخمسيتات ، إلا أنها تعمل هذه المرتعلى مستري من التحقيز والكفاح والتعيثنا لسيناسيةأعلى برعلي مستويم وألوعي الفكري أدنى حقاً إن جل قادة الحركات الحالية مثقفون أو متعلمون في مؤسسات حليثة، ويتحلرون عموما من الفئات الرسطى والمتنتية، فإن الفالبية الساحقة لأعضاء هذه الحركات وقطاعا من قياداتها ، يأتيان من أوساط قلاحية مهاجرة، أو من المنان الصغيرة الاقرب للارياف. إن هذه الأوساط تتميز بأنها لم تتمدين بعد، بمعايير التفكير الاجتماعي والثقافة السياسية وسلم القيم والسلوك، الخ وباختصار بمعيار المكونات العامة للوعى الاجتماعي

التاريخ:

والقردي. إن مهاجري منن الصقيح، والقتات الدنيا من الطبقات الرسطى للنيئية، المخلوعة، والمهمشة، هم عماد المركات الاسلامية الجديدة، التي تجتلب، في مجري

غرها ، كتلاً اخرى خارج هذا الوسط التكويني. إن هذه الحركات أدَّ تَجِد تَفْسَهَا فَي عَصَر فَوَ الْتَرْعَةُ

القومية السياسية والقومية الاقتصادية economic nationalism تركز عبلي الغزعة القرمية الثقافية Cultural nationalism. أن النزعة القرمية الثقافية ليست بالطبع جديدة، لا في العالم ولا في العالم العربي. إنها باختصار تتمحور حرل فكرة التصرصية، التي يكن أن تتخذ صورة خصوصية عربية، او خصوصية اسلامية. وكل واحدة يدورها قد تنطلق من الخصوصية لتتوصل الي الانفلاق خوفًا من فقدان عذرية التصوصية، أو الى الانفتاح تمهيرا عن الثقة في النفس والقدرة على التلاقح

وعبلى أي حال شإن المصرصيةالثقافية عايير النزعة القرمية للحركات الاسلامية المعاصرة العي ترث عن سابقاتها المحتويان السياسي والاقتصادي للنزعة القومية السابقة.

ان التصوصية المالية مغلقة بقلاك إسلامي، وبلغة ورموز اسلامية. وهذه بنورها ليست إلا إعادة انتاج للتدين الشعبي، يلغة الثقافة المالية، وبهدف توكيد اللَّأت والهوية.

لقد سعى سيفان Sivan الى نزع الطابع القرمي عن المركات الاسلامية الجنينة معتمداً على امثلة محددة من مصر وسوريا في قترة الستينات، حين رفضت قيادات وأجتحة من الاخوان المسلمين التعاون مع انظمة الحكم الوطنية المسكرية في حربها مع أسرائيل. الواقع أن مثل هذا الموقف عام عند معظم إن لم يكن جميع الحركات الاسلامية في المشرق، حتى بعد تكسة حزيران – قمثلاً قيادة الأخوان في الصفة الغربية اعتبرت الهزعة التقامأ سماويا من عهد التاصر وطفائد على اعدام سيد قطب.

الراقع أن التدين الشميي، المتبع الذي يضخ القري البشرية لَلتيارات الاصلامية، أنتج تصوراً مقارباً لهزيمة حزيران ١٩٦٧، أي اعتبارها عقاباً إلهيأ على التحلل من عري الدين.



الصد: حَمَال عَرْبَ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الواقع أن رد الفعل في القرب العربي لم يكن عائلاً.

البرسمة في الاقحال الاشارة الى عائدين اسلاميين الأول هو الجوريش، أحد قادة الاتجاء الاسلامي الجنيد الذي انتظام بيروتيم على إحداث العربي ضد السابل. أما القائد الأخر، ذو الذهبية التقليمية الأشد، أي رائد الفترشي، فقد قال بصراحة انه كان كارها ليروتيمية عثر العرب والعروتيمية عثر العرب والعروية، ومحياً لعبد الناصر ومز العروية والاسرو والاسلام،

إن التصادم السياسي - الإيديولوجي يين الحركات السلامية الجليدة وأتنظمة الحرب الراحد، ويخاصة في السيمنات في السيمنات أفي هد الحركات السيمنات والثمانينات، قدر تفسيراً أفرة هد الحركات من محتواها القرمي، مغللاً بالأصل حقيقة هامة؛ إن أنظمة الحكم هذه كانت تتحرك عن مواقعها السابقة اقترابا من الغرب (السادات مثلاً)، ومن إسرائيل، وإن الحركات الاسلامية كانت جزءا من جبهة الاعتراض على هذا التحدل التحديد التحدل التحدل التحديد التحديد التحديد التحديد التحديد التحديد التحدل التحديد التحدي

إن خطأ تقييمات سيفان للعلاقة بين النزعة القرمية، والحركات الاسلامية الجديدة، هو خطأ ارتكبته جهات ودوله عديدة كانت تساند هذه الحركات دعما بالأموال، حين اكتشفت، في وقت جد متأخر، في أعقاب حرب الخليج الثانية، أن سائر هذه الحركات وقفت يقوة، من منطلق سياسي، مع العراق، ضد حلفاتها الاسلاميين وقادت تظاهرات هاتلة وحاشنة ضد الحرب، معتبرة إياها تجابهاً بين الاسلام والقرب، أو في الواقع بين الاسلام والصليبية. بالمقابل نجد أن مساعى فصل الحركات الاسلامية الجديدة عن إيران على أساس ديني - مذهبي (شيعي -سنى) قد قشلت مند عام ۱۹۷۹ وحتى عام ۱۹۸۲، في حين أن مساعى التفريق بين الاثنين علي أساس قومي أتت أكلها خلال حربي الخليج الاولى والشأنية، ولعب المراق دوراً أساسينا في ذلك. وغا سأعد على ذلك أن التزعة الاسلامية الايرانية لم تكن، في واقعها ، سوي ورقة توت النزعة القومية الغارسية.

لقد اشرت من قبل الي أن الصرية والاسلام تطورا مندميين انتماجاً مكيناً في الفرب العربي، أما في الشرق قند طوراً في يقاوت، ولا تناغم، بل في تضاد ضار احياناً. لكن نتائج مربي افغليج، الاولي، والثانية ساعنت علي اعتزاج المنصرين، وتناخلهما لموامل عدة لا سبيل الي الإخباف في عرضها.

التاريخ: نوعيه ١٩٩٧ ____

وإن التقارب بين التيارين السياسيين المثلين للتزعة القرمية على اساس إثنى، والنزعة القرمية على اساس إسلامي، هو احد مظاهر انتماج المروية بالاسلام في المثرق، على خطى الغرب.

لقد صنفتا النزهات الثرمية وفق معايير سياسية (لهيرالية، وستورية، سلطوية)، واجتماعية (نخبوية شعبرية)، واينيولوچية (علمانية - لا علمانية)، وفلسفية (تاريخية، حضارية)، وسوسيولوچية (إثنية، عرقية

دينية)، كما صنفتاها على اساس المحتري: سياسي اقتصادي، ثقافي. أو علي اساس التوجه: منفتحة منفلقة. الخ.

هذه للحمولات التي يكن أن تترسع بالطبع، تشير الي أثنا بازاء ظاهرة غنية للمضمون، وغنية الاشكال وغنية العدم

واستناداً التي هذه المحدولات المسطق، تقول إن العالم العربي يشهد شكاين أساسيين من النزعة القرمية شكل اول إثني اساساً، وشكل ثان ديني اساساً، وإذا كان الاثنان يتميزان بالنزيج التسلطي، وتطلعات شميرية، الغ، فإن الأولى يركز عالمات العباس، فيما يركز الثاني علي للجال الثقافي، ومن الناسب ترصيف النزعة القومية الإسلامية إنها: زعة قرمية ثقافية – متغلقة.

ان كلا التيارين يعيشان في إطار دول قرمية، هي حسب الرطانة القرمية السابقة : دول قطرية، أي عرائش برجه الدولة القرمية. الراقع اننا نتطلق من واقع أن الدول القطرية المزعرة هي دول قومية فعلية.

وإن عملي كلا التهارين يتمسكرن بهله اللوف القومية، بصرف النظر عن اعتبارها وحنات أولية لدولة عربية كبري، او دولة اسلامية كبري، تجسد أمة عربية أو أمة اسلامية.

إن الشكل الاثني (= المربي) للنزهة القرمية يلاقي في العالم العربي مشكلة الأقلبات الاثنية الاخري الأكراد، البرير، أقارقة جنوب السودان.

أما الشكل الديني (= الاسلامي) للنزعة القومية فيجابه مشكلة الاقليات الدينية والمفهية الاخري المسيحيون عموما (اقياط مصر والسودان مشلاً) او الانقسامات المذهبية (السنية – الشيعية).



المصد: قطار فكري

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : نُدَعُ حِلَ ١٩٩٧

ولعل هذه المقاتن نفسها التي يتم التغاضي عنها بمسول النظريات، هي مايذنج زعماء قوميين بالمعني التكليدي للكلمة، عرفرا بالتصلب الإيدوروس، الي البتكار نزمات قومية معلية : سوية، أو عراقية، او بزائرية، او تونسية، ومثال العواق هام : إن الديولوجي البحث في هذا البلد، القائمة علي الفكرة العربية إلتيا اضطرت الي استعارة رموز من التاريخ العربي (صلاح الغين)، ومن التاريخ العراقي القابر (البابلي = توفظ تنصر)، اصنات المراقي العراقي القابر (البابلي = توفظ تنصر)، فاستخدام الرموز الاسلامية، الصياغة نزعة قومية عراقية تتجارز الانقسام الاثني والديني والطناني.





التاريخ: دو فمر ١٩٩٧

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ :

المراجسيا

The authorities are listed below in the order they appear in the text.

- E. Gellenr, Nations And Nationalism, Blackwell, 1992. also: Gellner: Nationalism, in: Theory and Society, 1981,p.753-776.
- Hegel, Lectures On The History of Philosophy, Arabic translation, V.1, Beirut, 3rd ed., 1983.
- 3- A.D.Smith, Theories of Nationalism, Duckworth, 1971.
- 4- Michel Aflaq, Towards Renaissance (Fi Sabil Al, Ba'th), Beirut, 4th cd., 1963.
- A wave of sharp criticism arising from within nationalist circles attacked these mystical vicews of "retrieving" the Arab nation which supposedly existed in "the glorious past". See: Muhamad 'Abid al_Jajiri, Contemporary Arab Discourse (Al.Khitab Al.Arabi Al.Mu'asir), Beirut, 1982.
- 5- Ayatollah Muhamad Shirazi, Towards a One-Billion Muslim State (Nahwa Hukomat Alf Milion Muslim), Qum, Iran (n.d); also his treatise: Governance in Islam (Al.Hukum Fli Islam), Qum, Iran (n.d). p.101.

This doema is held by so many Islamist and neo-Islamist movements in the Mashriq and Maghrib.

Leaders, like the Iraqi Mujtahid, Muhamad Taqi Mudarisi, and great ayatollah M.Shirazi, believe the Islamic nation-state could be achieved in the 21st century, and it is destined to lead the world.

See: Muhamad Mudarisi: Islamic Visions for Revollutionary Action, (Ru'a Islamiya Lil 'Amal al, Thawri), published by the Islamic Cultural Centre (n.d or p), p.6.

- 6- E.Sivan, Radical Islam, New Haven and London, 1985.
- 7- Benedict Anderson, Imagined Community, Verso, 1985.
- 8- Sami Zubaida, Theories of Nationalism, in G.Littlejohn, ed., Power and State, Crombelm, 1978.

also. Islam the People and the State. Routledge, 1959.

- M.Watt, Islamic Political Thought. Chapter 6, The Formation of the Religious Establishment, Arabic ed., Beirut, 1981.
- 10- Hamid Enayat, Modern Islamic Political Thought, Macmillan, 1988.
- 11- E.Mortimer, Islam, Power and Faith, Faber and Faber, 1982.
- 12- Albert Hourani, The History of Arab Peoples, London, 1990.
- Lutski, The Modern History of Arab Countries, (Tarikh al.Aqtar al.Arabiya al.Hadith), Beirut, 1980
- also: Avanayasyiv, The History of Saudi Arabia (Tarihk al. Arabiya al. Saudiya), Arabic ed., Moscow, 1985
- 14- Ahmad Al.Khatib, The Society of Muslim Ulema in Algeria and its Reformist Role (Jam'iyat al.Ulema' fil Jazaiyir wa Dauruha al.Islahi), Algeria, 1985;
- also: M.Hirmasi, Society and State in the Maghrib (Al.Dawla wal Mujtama' fil Maghrib al.Arabi), Beirut, 1987;
- Prince Abdul Qadir al. Jazaiyiri, Reminding the Sober and Enlightening the Distracted (Tathkir al. 'Aqil wa Tanbih al. Ghafil), (n.d) Beirut. Introduced by Dr. Mamduh Haqi.
- 15- H, A, R Gibb and Harold Bowen, Islamic Society and the West, V. 1. Pxford, 1950.
- In these passages, Gibb concentrates on the differences between the Ottoman and the European modes of feudal fiefs.
- see also: Nikolay Ivanov: The Ottoman Conquest of the Arab Countries, (AI.Fath al. Othmani lil Aqtar al. Arabiya) 1561-1574, Beirut, 1988 (the Russian edition was published in Moscow in 1984).





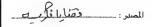
التاريخ: يوسر ١٩٩٧

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- 16- Bernard Lweis, The Emergence of Modern Turkey, Oxford, 1961.
- 17- P.M. Holt, Egypt and the Fertile Crescent, 1516-1922, A Political History, 1966.
- 18- Lewis Awadh, The History of Modern Egyptian Thought (Tarikh al.Fikr al.Masri al.Hadith), Cairo, 4th ed., 1987.
- 19- Khalid Ziyada, The Discovry of European Progress (Iktishaf al. Taqadum al. Auropi), Beirut, 1981.
- Among the interesting things in the book is the analysis of the way the European, political concepts and categories were translated by the Ottomans in the 18th and 19th centuries, how they understood revolution as Chaos (Fitna), and Republic as Sheikhdom (Mashyakha), whereas freedom and liberty were understood as unlimited action (Sarbastiya).

also: B.Lewis, op cit, 250 and passim.

- 20- Ervend Ibrahamian, Iran Between Two Revolutions, Princeton, 1982.
- 21- A.Hourani, Arabic Thought in the Liberal Age, Cambridge, 1983.
- 22- Nekkie Keddie, An Islamic Response to Imperialism, Berkeley, 1983.
- Emile Toma, The History of the Course of the Modern Arab Peoples (Tarikh Masiret al.Sho'ob Al.Arabiya Al.Hadith) (p.1,Beirut, 1981.
- 24- Jamaludin al, Afghani, Political Writings (Al, Kitahat al, Siyasiya), V.H., Beirut, 1981.
- Abdul Rahman al. Kawakibi, Collected Works (Al. Amal al. Kamila) ed., by Dr. Muhamad Imara, Beirut, 1975.
- 26- Ilias Khouri,ed., Christian Arabs (Al.Masihiyoon al.Arab), 2nd ed., Beirut, 1986.
- William L.Cleveland, The Making of An Arab Nationalist Ottomanisn and Arabism in the Life and Thought of Sait' al-Hustl (Princeton, 1971) (Satl'al-Husri, from Ottomanism to Arabism), Arabic ed., Beirut, 1983.
- 28- T.P. Techonova, Sati' al. Husri, The Pioneer of Secularism in Arab National Thought (Sati'al. Husri, Ral'd al. Manha al. 'Ilmani fil Fikr al. Qawmi al. Arabi). Arabic ed., Moscow, 1987.
- 29- Sati' al. Husri:
- Ideas and Discourses in Arab Nationalism (Ara' wa Ahadith fil Qawmiya al, Arabiya), Beirut, 1959.
- Selected Essays on Arab Nationalism, (Abhath Mukhtara fil Qawmiya Al.Arablya), Beirut, 1974.
- What is Nationalism (Ma Hiya al. Qamiya), Beirut, 1959.
- Lectures on the Formation of the National Idea (Muhadharat fi Nusho' al.Fikra al.Qawmiya), Beirut, 1959.
- 30- Sami Zubaida, The European State in the Muslim World. Unpublished paper.
- 31- The Struggle of the BSP, National Command (Nidhal Hizb al.Ba'th al.Arabi al.Ishtiraqi, al.Qiyada al.Qawmiya), Damascus, 1978.
- 32- Michel Aflaq, Towards Renaissance, (Fi Sabil al.ba'th), 4th ed., Beirut, 1963.
- Halim Yaziji and others, Essays on Arab National Thought, (Buhooth fil Fikr al Qawmi al Arabi),
 V.1, Beirut, 1983.
- 34- Dieter Bellman, Bourgeois Arab Theories on the Cultural Function of Islam in Society, in: Islamic Studies in the GDE, Akdemie Verlag, Berlin, 1982.
- 35- Arab Nationalism and Islam (Al.Qawmiya al.Arabiya wal Islam), A Seminar, The Centre of Arab Unity Studies, Beirut, 1982.
- 36- Muhamad 'Abdu, Collected Works (Al.Amal al.Kamila lil Imam Muhamad Abdu), V.1, Beirut, 2nd ed., introduced by M. Imara, 1979.
- 37- Ali Abil Raziq, Islam and the Foundations of Governance (Al.Islam wa Usul al.Hukm), introdduced by M.Tmara, Beirut, 1972.
- 38- Elle Kedourie, ed., Nationalism in Asia and Africa, New York, 1970.





التاريخ: نوفير ١٩٩٧

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- 39- Rif'at al.Sa'id: Hassan al Banna, The Founder of Muslim Brothers Group (Hassan al.Banna, Mu'asis Jam'at al.Ikhwan al.Muslimin), Cairo, 5th ed., 1984.
- 40- E.J. Hobsbawm, Nations and Nationalism Since 1978, Cambridge, 1990.
- 41- Minbar al. Hiwar Review, Beirut, issues No.23-4, 1992.
- 42- See: A.Yasin, The Role of HAMAS in the Islamic Phenomenon in the West Bank and Gaza (Dawr Hamas fill Dahaira al.Islamiya fil Dhiffa wa Gaza), The New Jordan Review (Al.Urdun Al.Jadid), issue No.11.1988, p.45.
- Fayiz Sara, The Islamic Movement in Palestine, Ideological Unity and Political Differences (Al.Haraka al.Jalaniya fi Falistin, Wahdat al.Idiolojia wa Inqisamat al.Siyasa), Al.Mustaqbel al.Arabi Review, 1990.
- Rab'l a;Madhoon, The Islamic Movement in Palestine (Al.Haraka al.Islamiya fi Falastin), Dirasat Filistiniya Review, No.187,1988.
- also: Palestinian Fundamentalism and Liberalism, Amman, Jordan, Papers of the Arab Thought Forum, 10-11 Sep., 1984 (in English).
- 43- Sadiq Jala al. Azim, A Criticism of the Religious Thought (Naqd al.Fikr al.Dini), Beirut, 5th ed., 1982. See specially the chapter entitled: The Miracel of the Appearance of the Virgin and the
- Revers of the Consequences of the Israeli Aggression. (Mu'jizet Dhohoor alAthra' wa Tasfiyet Athar al.Udwan), p.97 and passim.
- 44- Francois Burgat, L'Islamisme au Maghreb, (The Arapic translation assumed this title: Al. Islam Al.Siyasi, Sawt al.Janoob), Cairo, 1992.
- 45- Faleh A.Jabar, The Gulf War and Ideology, THe Double Edged Sword of Islam, in The Gulf War and the New World Order, ed., by Haim Bresheeth and Nira Yuval-Davis, ZED, 1991.
- For the position of the Iraql Shil groups see my book: Materialism and Modern Islamic Thought (Al., Madiya wal Fikr al.Dini al.Mu'asir), Beirut, 1985.
- 46- See for example:
- Arab Nationalism and Islam (op.cit)
- Religion in Arab Society (Al.Din fil Mujtama'
- al. Arabi), Essays of a seminar, Beirut, 1990.
- Sa'ad edin Ibrahim, The Islamic Awakening and the Concerns of the Arab Nation (Al.Sahwa al.Islamiya wa Humoom al.Watan al.Arabi), Jordan, 1988.
- Abdullah al.Nafisi, The Islamic Movement, Future Perspective, (Al.Haraka al.Islamiya, Ru'ya Mustaqbaliya), Cairo, 1989.
- The National-Religious Dialogue (Al.Hiwar al.Oawmi-al.Dini), Beirut, 1989,



لسر: حمالانكريه

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

الدين والدنيا في الواقع العربي

د. عزيز العظمة

أرى أن يمضكم مخضرم مثلى. وأن المخضرمين مثلى دون شك يحتفظون بيمض الذكري لما كانت عليه الأمور في ديارنا العربية منذ خمسة عشر أو عشرين عاماً، ولو كانتُ الذكريات تتلوّن وقد تنكمش بما يقرضه الحاضر من ضفوط ومتطلبات، ومن جلية وحركة وارتجال. فأسمحوا لي أن أرمٌ بعُض ما في تجربتنا التاريخية القريبة لنسترجع شيئاً منَ الواقعية في النظر الى أمور مجتمعاتنا وسياساتنا وثقافاتنا، وليستفيد من ذلك من لم يشاركتي - ولم يشاركنا - هذه التجربة، ومن قد يعتقد، لقصور التجربة، إن اليوم سمة الأمس، وإننا نحيا عهدناه في ماضينا القريب رقى ماضينا البعيد. لن يكون في كلامي ما يقرح، ولكنتي أرجره أن يكون مساهمة في نقد الواقع العربي بفية الخروج من كوند مجالاً للاستباحة من الآخرين : كما استبيح العراق في العدوان الثلاثي منذ أيام قليلة، وكما استبيحت فلسطين، وكما استبيع اخوتنا الوطنيون الفلسطينيون المبعدون الى مرج الزهور. ولكني لا أري بناء دون نقد، ولذا فإنني سأكون ناقناً صريحاً لبعض مايعتور مواقف هؤلاء الوطنيين ذوي التوجه الاسلامي، فلست من المؤمنين بأن العكانف الوطنى يقتضى تذويب الفروق أو السكوت عنها.

ولعل موضع الاعتلال في النظر الي واقعنا كان كامنا

في توهم الشيات، والقول بأن اليوم كالأمس، أو بالاحري القول بأن اليوم استخرج من مكامن ذاتنا – العربية عند الهمش، ولكن الاسلامية عند الكالمة – كما المادو من التقمية، وأن ذاتنا – والعبارة تعدالية مستمرة كالأول وأن سأسائلها وأنقضها – ان ذاتنا هذه مستمرة كالأول وأن عملنا السياسي والاجتماعي دشاطنا التنمري والتحريي إنها يقوم في شرطه الأول علي استمادة هذه الذات وتأكيدها، وأن التاريخ النماي للعرب في المصور المدينة لم يكن إلا سرايا لم يطل براء وصفاء هذه الذات. ولكن دعرنا الأن من هذا أنها اللي سأود إليه لاحقاً، ودعونا نباش موضوع حديثي في هذه الأمسود

لم يكن لقضايا الذين في تاريخنا الترب شأن كبير، وليس الجنالب الناس تحو التدين، وتدين السياسا، وسييس النين من الامور التي كانت ذات أثر يلار على حياتنا العاملة في هذا الماضي القيب، قف كانت الفقاقة الدينية، والرجعية الدينية للأمور العامة، والاستشهادات التراتية وغيرها، والعصيبات الدينية، من الأمور التي كانت ميدليا – علي هامش المياة، وكانت مرسومة كارجية والتنطف والعداء للتقدم والرقي والتحرر، كانت تلك الأمور في ماضينا التيب، وحتى أوائل التمانينات، متحصرة في أطر معلومة، ولم يكن ما فيها وما استجد



المفائة، ولم يتخيلوا غير هذه العناصر الهامشية مسرحاً سياسياً قائماً علي استعراض العقوبات البنائية والهيجية من قطع ورجم وجلاد وصلب، وما تباهي غيرهم بطاهر التخلف الاجتماعي كالحجاب وخلاعه بل خيل منه، التخلف الاجتماعي كالحجاب وخلاعه بل خيل منه، أسامات وكان يقد انطوائياً الكلام النارج تاريخي شامات وكان يقد انطوائياً الكلام النارج رواحي من المنازعة والزعم بانتا أماً ليست كالأحم، وإلي تقد الكونية وتتناباً معها، ووامم بانتا أماً ليست كالأحم، يتوكما الدين تواماً جورياً بل وضاملاً حسب كالأحم، يتوكما الدين تواماً جورياً بل وضاملاً حسب تم المعلم على اعتبار أن الاسلام هو الخسل وأن الحل إلى المساور الحلى الخلى الملكرة المنازعة ال

يكون باستعادة الماضي. من ناقل القول أننى لا أود أن يستفاد من أقوالي أنني أقيم الحقهة الوطنية من تاريخنا القريب وكأنها عصر دَّهين، اكتثب لقوائد وأرثيه لكم. قلست من المؤمنين يرجود عصور ذهبية أو عصور ذات خامات خارجة على طياتم التاريخ والاجتماع، بل أنني أذهب جازما إلى القول بأن الاعتقاد بمصور ذهبية عربية أر إسلامية تنبغي استمادتها ريبتمي بعثها - إن هذا الاعتقاد كان ولا يزال في مراضع الاعتلال الأساسية في حياتنا الفكرية والرجدانية والسياسية، وكانت لعنة الماضي للجيد هذه من الأمرر الباعثة على قيام السياسة المهية في قطاعات واسمة منها على الأهواء والتمني، وعلى الإعراض عن الواقع، والحياد عن سبل الصوب في التفكير حرل الشؤون العامَّد إن ترميس للاكرتنا القريبة، وإرشاد الجيل الذي مازال في طور شهايد الأول إلى ماكانت عليه الأمور في طَفُولِتِهِ، إِمَّا يُبِعِمُي مِنْهِ التنبيةِ عِلَى أَنْ التحولُ والتبدأُ، سنَّة الأمور. وقاماً كما كان التحول سنَّة الأمور كان علم التمام وامتناع الكمال شأن كلّ وضع سياسي واجتماعي. وقد جاءت المقبة الوطنية التي تكلمت لتوي حول بعض الظروف التي رافقتها فيما يختص بعلاقة الدنيا بالدين، جاءت هذه اللقية ذات نواقص بيئة، ليس أقلها الإستبداد السياسي - تذكرون أنني تكلمت حول الحرية الشخصية، وليس حُولُ الحريات السَّياسية -- كما اتسمت بجنوح الأنظمة الوطنية - خصوصاً في مصر - إلى محاباة الرجعية الاجتماعية والدينية، قلم يشهد تأريخ مصر

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات عليها قد رشع الى ثنايا الحياتين العامة والخاصة : فكانت الثقافة الدينية - وأشدد على عبارة الثقافة، التي لا أعنى بها الفولكلور الديني المميش يومياً – كانت هذَّ، الثقافةٌ منحصرة في طبقة رجال الدين، وعلى هوامش حياة الساجده واختصت يتعميمها فثات سياسية معلومة الحدود، كحركة الاخوان المسلمين التي ارتبطت بالمعور الذي شكلته المملكة العربية السعودية في المسينات لمجابهة القومية العربية والمشروع الاشتراكي اللي ارتبط بها والصناقة العربية - السوفياتية التي أجفلتها. ولا يعتقد أحدكم أن هذه من الأوهام الباليات: فقد كانت تلك الصداقة عنصرا أساسيا في حماية ديارنا العربية، ولم يتم انهيار الاتحاد السوفياتي، ولا تم إنقضاء تلك الفترة من تاريخنا القريب إنقضاء حتمياً بل جاء بفعل السياسة: لم تنقضياء لأنهما كانتا منافيتين للطبيعة أر لشيم أو سجايا مزعومة لئا، يل لأنهما كانتا موضع محاربة لم تعرف الكلل وعلى جميع الصعد، العسكرية والسياسية والاقتصادية والابديولوجية والثقافية - على مدى سهمين سنة في حالة الشيرعية تفسها - وكانت النعاوي

الاسلامية تتصدر المرب في ديارنا العربية على الصعيدين

الأخيرين، أي صعيدي الايدبولوجيا والثقامة. ولم تكن المفردات السهاسية والاجتماعية لتلك الفترة - وأتكلم عن قترة النهوض والوعد الوطنيين والاجتماعيين - حاربة للمناصر الدينية أو شهه الدينية المتعاولة اليوم. بل جاءت هذه المناصر خطاب حداثي إصلاحي رديف. وكان صراعنا مع مايصرك اليوم بالفرب صراعاً مع الرأسمالية والاستعمار. ولم يكن صراعاً ضد استعمار ثقافي توهمناه أخيراً. وكانت وحنات التحليل السياسي والاقتصادي تتناول الأمة العربية، والأمة العربية بوصفها جزءاً من المالم الثالث المرتبط بعلاقات استقلال متشابهة مع الفرب، ولم تكن وحنات هذا التحليل – كما هي اليوم - الأمة الاسلامية أو الأبالسة على تفاوت احجامهم، أو تضاد قوى الايمان وقوى الكفر وقوي الإستضعاف وقوي الاستكيار ومجتمع الشيطان ومجتمع الرحمن. أما على صعيد المساسات الداخلية، فكان الناس يتكلمون حول التنمية الاجتماعية عافى ذلك توسيع مجالات الحرية الشخصية، وما تكلموا عن تطبيق الشريعة والتزام السأن المتقرضة أو على الحد من الحربة الشخصية، وخصوصاً حرية المرأة، إلا كعناصر على هامش الدنيا ونقائض



لمسر: فضايا فأريه

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

شاكلة تلوين ديني متنام للراقع، وسأتناول شأن استمرار الدولة الراطنية التربية من تاريخنا للماصر تكفلت بينة ماضيها للباشر في المقبة الليبرالية (أو الاستممارية في الميزائر، ولهلا منطق تاريخي لايردا، ولكنها مع ذلك الميزائر، ولهلا منطق تاريخي لايردا، ولكنها مع ذلك استمرات عن طريق المقبة الليبرالية وما سينها من حقبات استمارية واصلاحية عضائية قيما يتعلق بالسياسات والمعليات الاجتماعية والثقافية والفكرية والتروية، ويكن تلخيص جناع هذا السياسات والعمليات بعبارة واحدة هي العمانية، ذلك أن المشائلة هي صوان العسائية - فعل شرب في حياة الجساسات العماية قبل الدولة الم

ليس ثمة حتمية تاريخية تجمل من العلمانية سمة محورية من سمات تاريخنا العربى منذ منتصف القرن الماضي، وليس وسمى لهذه السمة بالعلمانية من ياب سحب تاريخ معين - هو تاريخ أوروبا - وعلى تاريخ آخر هر تاريخ العرب. لا يُحُقُّ لنا - إبتناء - الكلامُ على تاريخ أوروبي واحد، ولا على تاريخ عربي واحد، وليس والمياً الكلام على مسارات تاريخية منفصلة، فالتاريخ الأوروبي تراريخ، متفاوتة الوتائر، متضاربة الوجهات ومعقدة الصلات، لم تطل العلمانية منه فكرياً إلا مساحات جفرانية ودستورية معينة - كفلية ثقافية في يلك مثل قرنسا والمكسيك تتنافس عليها مع الثقافة الدينية، أو كفلية دستورية كاسحة في فرنساً، وفي الولايات المتحدة ذات النستور العلماني وذات الممارسة الاجتماعية الدينية بالغة السعة والأهمية في الوقت نفسه، والواقع أن العلماني لم يكن علمانيا صريحا ومحاربا للدين ومؤسسات إلا في فرنسا والمكسيك وفي الدواء الشيوعية سابقاً، وفي بعض اجواء اليسار في بلذان أوروبية أخري، ولكنه الى ذلك كان لادينيا، بمعنى أنه كان فكراً مساوقاً لمارسات اجتماعية وعقلية وقانونية وثقاقية ليس للمرجمية الدينية فيها اثر يذكر، حتى في دولة ذأت كنيصة رسمية كالدولة البريطانية التي مازال ملوكها وملكاتها يحكمون حتى اليوم يلطف رياتي مُعلَّن، وحتى في لدن أحراب تسمى بالأحراب النهتراطية المسحَّيَّة في المانيا وإيطاليا.

لتاريخ : <u>دُو مُسُر ١٩٩٧ _ </u>

ليست العلمانية شعاراً سياميا إلاّ في ما تدر، وهي قي الواقع الغالب مساوقة ضعنية لحركة المجتمع والفكر التي نحت عن أرياب الوظائف اللايتية، وبالتالي عن المجمعية الدينية، موقع محور التشريع والقضاء والتعليم، وألت يهؤلاء التي مواقع عبادية في الصاف الأول وفي المآل الأخير، ولو بقي ما يبن هذا وذاك هرامش حركة اجتماعية وفكرية ليست بالقليلة ولا بالواهية.

حصل هذا في أوروبا، كما حصل في البلاد العربية عندما استبدلتا الفقهاء بالمحامين، والشيوخ الملتحين المجلبيين بالأساتلة المطريشين ثم حاسري الرؤوس، وقضاة الشرع بالأفندية من القضاة المنبين، وعندما اعتمدنا أسسآ لحياتنا العقلية معارف العلم الطبيمي والتاريخ والجفرانيا بدلاً من الركون الى المعرفة بالجن والعقاريت والزقوم وانقلاب المصيُّ أفاعي واستحالة النار بردأ وسلاماً.. والى العلم بياجرج وماجرج وعناب القهر وأحكام التفاس وموقع جيل قاف والثناوي بالرقى والطلاسم والاسماء الحستي. وحصل هذا التحوَّّ العلماتي لدينا عندما قبتا يتقنين القوانين وصياغة بعض الأحكام الشرعية على شاكلة القرانين ودمجناها بهاء وعندما أقمنا نظماً قضائية تتناسب وحياة العصر وسأن الرقى، أزيلت منها – على سيبل المثال – يعض المّاهيم الشرعية المتقادمة للشهادة عا كان متناسباً وحياة قرون خالية -ومنها شهادة المرأة، وأزيلت منها أيضاً أمورٌ فاتت - أو من المقعرض أن تكون قد قائت - كالنية والامعناع عن تقاضى الفوائد المصرفية والمعاملات الانتمائية وجعلت قيها العقربات شخصية كالمسروليات، كما أصلحت من المفاهيم اثتي حملتها أوضاع اجتماعية نافلة للعقرية وللزنا وللملاقات الجنسية على وجه الاجمال، ولو أنها لم تقلع حتى الآن وقي أي قطر عربي في إصلاح أمور الاحوال الشخصية من طلاق وزواج ومواريث إلا ضمن حدود، لعل كان اكثرها رقياً ما حصل في ترنس، ثم في سورية، وأو جرى إناطة أمور الطلاق والزواج والميراث في حدود متفاوتة بين الدول العربية بالمحاكم المدنية التي استبقت العمل عا جرت عليه المعاملات الاجتماعية.

العمر يا جراع طيد المعامرات المسلم ولقد دخلنا في العلمانية عندما تحول الكتّابُ الي مدرسة، أو عندما طرحت ضرورة هذا الانقلاب، ولو تفاوت



لصد: قضایافاریه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التنفيذ: فكان أكثر شمولاً في البلاد السورية، بينما بقي لْلْرُهْر في مصر حظ كبير من التعليم الابتدائي لأسياب شتى معظمها قنّى في البداية، وسياسي بعد ذلك، واستقر عرف الاستعمار القرنسي في يلاد المغرب العربي على تقسيم النظام التعليمي الى فرع متطور مفرنس، وآخر كُتَّابِي متخلف، وقاشي هذا التحول مع انقلاب المدارس عِناهِجِها المُلتزمة الفقه والقرآن والحُديث وبعضاً من العربية، إلى الجامعات ذات المناهج الحديثة، بل مع إدخال يمض المناهج الحديثة على كثير من المضض الى مؤسسات كالأزهر والزيتونة. وتضافرت مع هذا الاتقلاب الخطير الشأن إمكانية انقلاب أبعد غوراً لو ترك له المجال، وهو الانتقال من المعرفة الشفوية القائمة على الاستذكار والاستحضار، المعرفة المستودعة في التص الخطوط ومجالس سماعه وحواشيه وتعليقاته، الى المعرفة المكتربة القائمة على النص المطبوع الواسع الانتشار وعلى مايوفره هلا النص من إمكانية المعرفة التسلسلية المنهجيّة، تلك المرقة - ودعرتا تشهر إلى هذا عرضاً - التي تعمل على إزالتها وسائل الاتصال والايصال البصرية المعاصرة التي تبث معرفة جزيئية شفوية متراكبة مع عارسة تكنوقواطية غير قادرة على الانمكاس على ذاتها، أي مفرعة من ملكة النظر النقدي.

وفي حال الاتقلاب التربوي كما في حال الانقلاب القائرني الذي عرفته مجتمعاتنا المربية بوثاثر متفاوتة على مدى قرن ونصف، جرت إزاحة سلك مؤسسى هو سلك العلماء عن موقع الصدارة من الحياة الأهلية، ومن إنتاج وتوزيع وتداول المعارف المركزية المرتبطة بمحور المجتمع وهو الدولة. لم يكن ارباب الرظائف الدينية خجولين من وسم أنفسهم بالمرسسة ولا كانوا يقرباء عما يعشر كل المرسسات من رشائج اجتماعية رأسس إقتصادية (الأرقاف والروائب) وتراتهات داخلية ربطت القضاة بنواب القضاة بالشهود العدل وعتولى الأوقاف وخطياء المساجد وخدم المؤسسات الدينية والقضائية؛ وإنَّ نفى الطابع الكنسى عن ملك العلماء إمَّا هو من بنات فكر الإصلاحية الاسلامية التي لم تر في المُرْسِمة العلمية – كما رأي محمد عبده مثلًا - إلا هيئة رجعية، درن أن يكرن نَفي الصفة الكهنوتية عن العلماء قائماً على استقراء واقع التأريخ على ذلك، جاءت علمانيتنا العربية، كالعلمانيات علي

التاريخ: دو فمر ١٩٩٢

الجملة، من باب إزاحة المؤسسة الدينية عن موقع الصدارة في ميادين التربية والفكر والقضاء، وإزاحة بضاعتها العُقلية معها، وتالياً، الاعتبار الديني للأمور العامة، السياسية والاجتماعية، عن المركز، وإحالته الى الهامش، واستهداله برجمية أخرى، حداثية دنيوية، إيديولرجية وأخلاقية وتنموية وسياسية ونهضوية - واستخدم عبّارة وتهضوية ۽ بالعثي المنتقبلي المناتع علي الحداثة، وليس عمني التراجع والتقوقع الذي فرض على مفهوم النهضة في السنوات الأخيرة بعد أن اختطف من قبل خطاب الاسلام السياسي. وترافق استهدال المرجعيات هذا مع تحولات اجتماعيةٌ كبيرة الأهمية طالت البني الأسرية، وخصوصاً مرقع المرأة قيها ، قائتشر التعليم، وساد السفور أو كاد ، ودخلت النساء - وأتكلم عن نساء المنن اللاتي تخلُّفن عن تساء الأرياف - مينان الانتاج والعمل الينوي والفكري، بل السياسة والقضاء والرزارة وغيرها من الوطائف، وقامت الحياة العامدُ على أسس مغايرة لما رأي الدينيون وأربابُ الوظائف الدينية.

كانت الحداثة ومؤسساتها وفكرها إذن فعلا ضرب في حياتنا المربية، ولقد حُقُّ لنا في ضوء هذا كله أن نري في تاريخنا الحديث انقطاعاً بالغ الأهمية مع الماضي، وخصوصاً على صعيد الثقافة والفكر الللين تحولا من مرقع إلى موقع، وتحول حاملهما من العمامة إلى الطربوش ثم الِّي النَّهِمة. ولك أن حافتنا، أو الأثر المدائي علينا، لم يكن شأناً سطحياً طال هرامش المجتمع، فقد كان إلحاق تاريخنا بتاريخ غيرنا عهر علاقة سيطرة، ودمجه علي صورة غير متكافئة في مسيرة تاريخ عالى لا إنفكاك عند، أمرأ تطلب الاختراق والاسعتباع التفتيت والتهميش والنمج، دون إهادة التشكيل على صورة تامة، وهذا الامر - أي الموقع البرزخي من التاريخ الذي تحتله، فلسنا في ماضينا، ولسنا كلياً في معاصرة مع غيرنا - يفسر هذا الامر يوتوبيا النكوس التي تدعر اليها القري السباسية الاسلامية. حُقُّ لنا إذن أن نرى الانقطاع التاريخي ماثلاً أمامنا ليس فقط في ضوء ماذكرت، بل في ضوء أمود كثيرة مكن أن تذكر، كاعتماد حياتنا الثقافية على اقاط جليلة من الكتابة. كالرواية والقصيلة الحليثة والمسرحية والمقالة الصحفية، وأشكال فنية جديدة كالرسم والسينما، كاعتماد حياتنا السياسية أغاطا جديدة لصباغة القضايا



لمدر: قضايا فكريه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المامة علي أسس إينيولوجية أصبحت عالمية في القرنين ..

ولعل أبلغ الدلاتل على هذا الانقلاب التاريخي القاطع للصلة القعلية - أي غير الوهمية - مع الماضي اعتماد الإسلام السياسي نفسه على قوالب إينيولوجية كونية حديثة بل حداثية، عالمية، أوروبية النشأ، تشبّع بها من حياتنا الفكرية والسياسية والثقافية الحديثة، إذ هي توطئت لدينا، وكان أول قيام الإسلام السياسي على مساجلة اليسار رتشبُع بعش أفكاره - ولو ظن منظرو الإسلام السياسي أن أمرهم يعود الى أصول الدين، لا الى أصول السياسة في واقع التاريخ - ولكن الإحالات الى النصوص الدينية التأسيسية وعباراتها وقصصها ليست إِلاَّ إِحَالَاتَ رَمَزِيدٌ فَإِذَا نَظَرَنَا أُولاً الى فَهِمَ الْإِسَلامَ السياسي للمجتمع، وأينا أنه قهم يحاكي بعش ما جاءً لذى الشكر القومي العربي وفكر مصر القتاة والفكر القومي السوري، من اعتبار للجنمع وكأنه رابطة عصبوية متجانسة لاتمايزات داخلية فعلية فيها تطال وحدة وجهته أو وحدة إرادته، اللهم إلا ما أحدثته فينا تلبيسات الافراعة اللاعين - ذلك أن أية قايرات لا تتبدي في هذا القهم إلا وكأنها تترءات خارجة عن سوية مجتمعنا الاسلامي وسجيته، وأن أية تحليدات داخلية تؤول في هذا الاعتبار ليس الى عمليات اجتماعية وتاريخية بألغة التمقيد، بل الى مجرد الخروج على هذه السوية والسجية التي يمرقها أصحابها على أنها مرافقتهم على أهرائهم الدينية السياسية والاجتماعية. وإن انتقلنا ثانيا الى اعتبار قهم الاسلام للتاريخ لألفينا أتقسنا في معيد هردر وأتياعد الألمان وغوستاف لوبون وغيرهم نأن ناقض فكر الأترار الذي قام على اعتماد التحوّل والرقى ميداً يسم قعل الزمن، وعن وجد في الحضارات أو الشقافات أو المِتمعات -- والإسلام في هذا المنظور حضارة وثقافة ومجتمع – وجدوا في مصيرة هذه الفواعل التاريخية خطأ ثابتاً، قد يدور ويعلُّو ويهبط، ولكنه مستمر على قطرة أُولَى لا تتحول، وكأن تاريخ الشعوب ليس إلاً تأريخاً

التاريخ: نوفيم ١٩٩٧

طبيعية لفصائل من المخلوقات المتتمية الى عالم الحيوان، الوحشية الانفلاق على اللات، المصيّة على التحول والتقدم، القائمة على الغريزة والقطرة دون العقل. ليس غربياً، بالمناسبة، أن يصول مفهوم والأصالة، ويجول في هذا التطاب، وهو المفهوم المستعار من عالم البهائم والدالُّ في مينشد على أنساب شريف الليل. وهو لم يدخل مجال التداول الاجتماعي والسياسي إلأ عندما اقترن بهلا المفهوم للعاريخ من جهة، وبالعنسيب العشائري الذي توزع الثروة عِرجِيهُ فِي يعض الدول التفطية من جهة أخرى - أما في التراث قإن الأصيل يهذا المني كان والكريم النسب، أر والمرَّة ووالمسيبة. قييدو أننا معشر السلين، في هذا المنظور، وكأننا جماعة ذات خصائص ثابتة عصية على التطور الترعى، ثم يحولها التاريخ بأي معنى قعلى، وكأننا غيلك في ما قوق التاريخ روحاً عامة تشمثل في التقري وفي السلوك الشرعى رقائع التاريخ والتحول الاجتماعي والسياسي والثقائي اللي غرزته الحداثة فينا. من تاقل القول أن مذهباً كهذا يجاني وقائع التاريخ، غالشريعة نفسها شأن متحول مع تحول للجنمعات، وما هي اليوم – وما كانت إن تظرنا للتَّاريخ بعين النظر الأكيد لاَّ بعين الهوي والرغية - ما الشريعة وما كانت بالشأن المتنق على مضموته والمقان، بل كانت جملة مبادئ رإشارات على شرعية ما لا وحدة لها إلا رباطها بالسلطة التي تقوم باسمها. قالشريعة عُلمُ وليست عيناً! هي إسمُ يشرُّعن اصحابه، وليست أبواباً قابلة للتطبيق كما يحكي من لا يفقد تاريخ الشريمة الاسلامية. ولكنتي لا أود الإطَّالة في الاستطراد.

وسأتنقل ثالثاً ألى فهم الاسلام السياسي للمعلل السياسي، فهو قام إتقاري يمقيي الأعداد، يعتمل في أن على تقليب الإدادة علي الناديخ والمنف علي الاكتاح، وعلي اعتبار التاريخ الثابت في وعمد والمجتمع للتجانس - في زعمد - منشأ وطبيعياً والسلطة الاسلامية، أو للسلطة الثائدة باسم الاسلام، التي مبتبئق عضويا، وبالطبع، عن الكانن اللاتاريخي للسمي جماعة



المس : حَصَالِنا فَكُرِي الْعَالِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعِلْيِي الْعَلِي الْعِلْي الْعَلِي الْعِلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعِلْي الْعَلِي الْعِلْي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعِلْيِي الْعَلِي الْعِلْيِي الْعِلْمِي الْعِ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

هذه هي الأطر الأيديولوجية التي يتصور الاسلام السياسي، من خلالها التاريخ والمجتمع والقبل السياسي، وليس من خلالها التاريخ والمجتمع والقبل السياسي، وعلي التاريخ المدينة أن يلحظ في هذ القبل الايدولوجية من من التاريخ المدينة وحركات ما «روة في بدًا" يشاع المالم في الاسلام عبارة الرمزي الترائي الدائمي وبروبيا السلام التي يستلهما، الألقيناه التين الايدولوجي لكل الحركات التي يستلهما، الألقيناه التين الايدولوجي لكل الحركات التين يستلهما، الألقيناه التين المدينة من حركات من المحريات الاعربية، والرأيا فيه قين حركات توسع المالية عن حركات التومية المحاصرة والمطابقة على تقتيل المسلمين الميلاد، والقومية المحاصرة لكن الايدولات علي الاعتبار المتعربية المناسبة المناسبة على القرمية المناسبة المناسبة على القرمية المناسبة المناسبة المناسبة على المناسبة على القرمية المناسبة على المناسبة من التعربية من التعربية من التعربية المناسبة من التعربية من التعربية من التعربية المناسبة من التعربية من التعربية من التعربية من التعربية من التعربية المناسبة من التعربية التعربية المناسبة من التعربية المناسبة من التعربية المناسبة من التعربية من التعربية المناسبة من التعربية من التعربي

لا أدَّهِ بِقُولِي الى أنَّ الحَطُّ النَّاظُمُ لاينيولُوجِياتُ الاسلام السياسي - وأود التأكيد على أنني على وعي تام بالكثرة والتمايز والاختلاف، وحتى بالتناقض واللاتناغم مِنْ حركات الاصلام السياسي، إلا إنتي أري ثمة جملة مترابطة من مواقع التلاقي خُلف تنرُّع المواقف القطرية والسياسية والثقاقية، وكأننا نستمع الى أركسترا متعلدة الآلات والانفام، متضافرة الخطوط المرسيقية - لا أذهب الى أن الخط الناظم لايديولوجية الاسلام السياسي أمر مستورد من الشرب أو مستوحى منه، إغًا أقول أنَّ ايديولوجية الاسلام السياسي لا تنفرج عما حكم مسيرة الأفكار السياسية والاجتماعية والاينبولوجيات التناولة في الديار العربية، المشكَّلة لثقافتنا السياسية، الناظمة لنسيج تصورنا للعالم عن طريق نظم التربية وتظم الخطاب السياسي والفكري بل والأدبي. ولثن كانت هذه الأفكار وهذه الأتماط للارسال والتلقى الايديولوجي ذات منشأ غربي، فهي قد توطنت لدينا وشكلت أصل حياتنا السياسية المعاصرة، أو لتقل أصل خطابنا السياسي للعاصر، بالمعنى الفعلى وليس بالمعنى المجازي أو الوهس الذي يتوسله خطاب الاصالة المعاصر. وهذه الافكار والابديولوجيات المتوطنة لدينا، المشكَّلة لحيزات حياتنا السياسية، على أصالتها للبنا، منتجة عندنا، وتجري إعادة إنتاجها لدينا على صورة بائسة متخلفة، دون

التاريخ : _____نوفمر ١٩٩٣__

استلهام الاصول التاريخية الهميدة في أرروبا. وهذا أمر تم لدينا، كما ثم عالمياً - في سائر آسيا، في أفريقيا، في أمريكا اللاتينية، في أوروبا الشرقية - قعت تأثير فرديم الدولة النابليونية، وتصدير الأفكار السياسية الفرنسية عالمياً في القرن التاسع عشر. فجُمعَت الدنيا ايديولوجياً، كما تم جمعها اقتصادياً تحت هيئدُ الرأسمالية الأوروبية، وأصبحت الدنيا دنيانا، شئنا أم أبينا، ولست أنا شخصياً من الرافضين لهذه المجانسة الفكرية والايديولوجية، لأن فيها سيماء الرقي، وعناصر التقدم والنجاعة منها. لبست أوروبا ولا أمريكا سقف التاريخ، وكلامي على الكونية والعالمية ليس كلامأ يستفاد منه الارتهان بالتجربة التاريخية الأوروبية، ولا الليلية لها، بل الانطلاق من معطى تاريخى لا جنال قينه ولا شك فى فاعليشه، والاندراج في كونية نحن جزء منها، ونحن جزء منها في صراح مع أجزاء أخري لا تجني قيد سياسة الحنين الى الماضي، لأنها غير تاجعة، ولأنها داعية الي التراجع العاريخي، والافتعان بالعخلف وإعادة إنعاجه.

يستقاد عا قلت، إذن، أن دخولنا في العلمانية كان وشولاً صمنياً وطبيعياً، وأن من مطاهر هذا الدخرا علمانية الأفكار التي تشكل لب تصور السياسة والمجتمع والتناريخ لذي الاسلام السيناسي -- فقد رأينا الأصولَّ المربية ألباشرة والناهل الأوروبية البمينة لهذه التصورات، عا يسمح لنا بالقرل أن إدعاء العودة الى الأصول الاسلامية قول مجازي في أحسن الأحوال، ورمزي بالمني الأكيد فيه قدر لا يأس به من التدليس على التراث الاسلامي، إذ هو يحمُّل تصوصه مقاهيم تأريخية واجتماعية وسياسية حنيشة هي غير قادرة - في تاريخيتها - على حملها. بل يكن القرأه بأن الستررد ليس الأفكار السياسية المالمية، بل إنه عناصر الماضي الاسلامي الذي انقطعنا عنه. ولذلك كان الانتماء الي جماعات الاسلام السياسي بشابة تنشئة اجتماعية وثقافية جنيدة تتوسل إرماء أمس مجتمع بديل وإازام واقع العرب بملسلات وعنعنات نصية لا قت للحياة العربية بصلة غير وشائح الخيال، وبإرهاب المواطنين والمواطنات - وخصوصاً المواطَّنات - كما حصل في الجزأئر، وفي تونس لفترة قصيرة انتهت عام ١٩٨٩ ، وباغتيال المتقفين - كما في مصر ولينان - من اجل إعادة كل هؤلاء الى أصالة ي



المس : قضايا فكري ه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وسجاياهم المقبقية الهيس إسلام الشباب بإسام الآيا، والأمهات ولا هو بإسلام النوات الاسلامي، بل هو قراءً خاصة بمثا لهمنس الأصول وتأويل سباسي لها في المهاء إليدولومي معن هو السين الغانس شبه القومي بتصوراته وعارساني

لم يحن كلامي علي إينيوارجيات الاسلام السياسي من باب الاستطراد، بل كان بيناناً علي معاصرة عرب المرو، عرب بيناناً على معاصرة عرب المنوء، وقد تركليت في هذا الشأن من أجل استكمال كلامي عن العلمانية واستقرارها في مركز حياتنا علي عدي قرن أو يكاد، وساعرد الآن للغولة الرطنية أو المقية في المراحل القريمة من الكلام عليها، وألوله إلى الهريبنا في المراحل القريمة من التاريخ هذه الغولة وهذا شأن المختلف حديثي به م أن الهريبننا حكست واقع استعرار المقابنة الوطنية عم ماسبقها من محطات في تاريخنا المقتبة الوطنية مع ماسبقها من محطات في تاريخنا المفديث، من تنفيذ متفارت الفاعلية لألبات الحداثة

والمقلية والثقافية، وإن القواد المتداول اليدوء، وفي أرسم الأرساط شرقاً وغرباً. من أتنا جوهرياً مسلمون، وعلينا بالطبع وبالتالي أن نعود ألي الاسلام متمثلاً في الشريعة قبل جميع مانواجهه من مشاكل، وأن العلمانية شأن خارج علي تاريخنا وضيعنا وواقعنا وسجيتنا – إن هذه الاقوال لا توانق حقيقة تاريختا المديث، بل هي مقالات مهندمة تجبع بمعضنا التي أن يركن التي تحكيم الحيال في النظر إلى الواقع، والتي مجاراة الصوت الاكثر اوتقاعا وجلة في تصورة للماضي القيب ولاستمرار هذا مع ماض بعيد متخيل هو الآخر، والتي تقعيل بقايا العقية .

قما الذي يجملنا نميش خيارا يماكس الراقع، واقع انتظامنا عن ماضرنا، وما الذي ينعو بعضنا الي الانتفات عن دنيانا، بل رعن دنيوية مايراد أن نعتقد أنه الدين الريادا والإماد الناهب التي أن لا حاول المساكنا المكافرة إلا بما يعتقد أنه والعودة، التي أصول، هي أصول الاسلام كما يراها الخطاب السياسي الإسلامي، ولما تتحسر المقدرة الصامة على تفكيك هذا الزعم الأخير، ولماذا لا بري الكافة - أو لا يقول الكافة ما يرين – من أن هذا الزعم ليس إلا أسلوبا توصل الدنيا

التاريخ: يف منبر ١٩٩٣

بالنين، ومشروعاً للاستحواذ على السَّلطة باسم سلطة أعلى من سلطة الشعب والمجتمع والتاريخ، سلطة الهية لا يترجمها ألى واقع سياسي إلا النظمات السياسية التي تنعى إحتكار الصواب والحق الدينيين؛ وأخيراً، لماذاً يجرى وأد المقل النقدي والقبول بالقالة الذاهبة الى أن إقامة دولة إسلامية أو مجتمع إسلامي ليس إلا التعبير السياسي عن طبيعةً إسلامية للمجتمع العربي، طبيمة تسيق التاريخ وواقع المجتمع المتحول والمفقدة ليس هناك ثمة معنى محلَّد في القرل بأن لسرريا مثلاً هرية إسلامية: لا تقرأه ذَّلك لتؤكد على التنرُّع الطائفي لسرريا الطبيعية فقط أو للإشارة الى صعوبة وتعقيد أي كلام عن الهوية : لا شك في أن المسيحية العربية، رخصوصاً المسيحية الشرقية الولاء الإداري، قد أخلت الكثير الكثير من الاسلام، قاماً كما أن إسلامنا التقليني - العثماني - كان بدوره قد امتص من محيطه طابعاً بيزنيطياً لا شك فيه، تمثل في التنظيم النيني وفي علاقة النين بالدولة على وجه التصوص. فأين السيحية الصافية الأصيلة؛ وأين الأسلام الأصيل؟ وليست العادات الاجتماعية ولا القولكلور الديني الممارس يرميأ بالأمرر النائة على الاسلام يصورة حصرية، ولو أن الاصلام في تواريخه الكثيرة وفي مساراته المختلفة قد طوب لنفسه الكثير من هذه وربطها بأصوله بأن سماها إسلامية: أما في واقعها، فهي من الدنيا، من الدنيا السورية المربية التي يشعرك فيها كافة الناس، والتي يعود الكثير منها إلى ماتبل الاسلام - وإن كان لنا أن تتكلم عن الأولويات الزمانية كمعيار للأصالة، لجاز لنا القرأ، بأن سورية مسيحية في الجرهر لأنها كانت مسيحية عربية قبل أن تكرن مسلمة متعندة العناصر، عربية وتركية وشركسية وكردية وغيرها. بل بكن القول بأتنا لو استثنيتا الأعراب -- ولا علاقة لهؤلاء بالعروبة بعناها السياسي والثقافي - لرجدنا أن أصفى السوريين عروبية ه المسيحيون، مسيحيو حرران ومسيحيو جبل لبنان من الموارنة اللين - حتى أمس قريب جناً - تهاهوا بأصولهم

إنّ مَأَنَّ الهِرِيةَ بَالِمُ التَمقيد. ولِيسَ لأَيُّ فَرَدَ أَر مَجْتَمَعُ هَرِيةً وَاحِدَةً حَصَرِيةً تَستَمر ولا تتحولُ، تُثبت وتنجانس دون تنوع في داخلها. وإن القرل بأن لجتمع ما هوية حصرية واحدة ليس وصفاً لهذا المجتمع بل هو قول مشروع



للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات الحديث نظاما دعم المؤسسة الأزهرية وعضدها واستشار شهوتها للسلطة يقدر نظام جمال عبد الناصر، ولذلك أسباب سياسية معروفة وغنية عن الاستعادة. كانت النظم . الوطنية - ولا تزال بقاياها - متناقضة، تحيا في عوالم علاً في الوقت نفسه، عوالم بالغة التعقيد والتفاوث، وليس عندي أدني شك في أن أخطر نواقص الأنظمة الرطنية من وجهة نظر النقد السياسي والاجتماعي العربي مما أنه صلاقة بموضوخ حديثي، إنما هو الانقطاع عن الفكر الشنويري والتراث الليبرالي، فقد كان هذا الانقطاع الانتقامي من مظاهر الظهور على الأنظمة الوطنية التنبرالية التي سبقت الأنظمة المسكرية الوطئية، واستبتأن الانقطام إنفصالا عقلية وني بعض الرجره إنفضالا اجتماعياً، عما سبق مباشرة. وقد ترتبت على ذلك الشائج: غبتها أن التراث الليبرالي وما استتبع هذا الغراث من تفصرهلي المقل التقدي وعلى التواريخ الأخرى والمقاهيم النابقة اطية، وقد وصم بالعمالة. فترى مفكراً قومياً عربياً ليبرالياً صافياً، قدوة مثل قسطنطين رزيق قد ومتم يذلك أنى مجلة الطليمة الصرية، وهُنَّش في يلده سررية وتري تغييبا عقلياً. وليس سياسياً فقط - لمتررين كبار عمثل طه حسين وعلى عبد الرازق اللذين استخدما العقل في النظر إلى المزاعم التاريخية والعقيدية للمحافظين، عاجعل التصرف يهما وبذكراهما وتراثهما والتثليس عليهما اختصاصا أزهرياء ونرى تهميشا يكاد يكرن كلياً لمبد الرازق الستهوري الذي قنم للعرب فكرهم الثنائوني الناضح ذا المستوى المالي، والذي رأى في الشريَّعة أمراً دنيوياً يتدرج في دنيويته في النظم القائزتية، ووضع القانون المننى المصرى، ثم استفادت منه أقطار عربية شتى في وضع قوانيتها المدنية. ولم تستطع اسْتَبِدُ الرطنية أن ترى في التجربة البورقيبية إلا الوجه المزالي للغرب والمنتقص من أهمية القضية الفلسطينية، مع أن طله التجرية كانت دون شك أهم تجربة في تاريخ العرب الحديث لإعطاء الرتى الاجتماعي والعقلي والأخلاقي موقع

المتارة من المشروع التاريخي. باللك قامت الأشقة الوطنية بالمساهمة في وأد الفكر التهضري التقدي باسم الانقلابية المخارصية. رفقت عن متفقيها للقدرة على المراكمة التاريخية والإجماعية للما والاشتنارة باسم الإبتداء من الصفر. وهي لو كانت قد

التافتك إلى بديهيتها لكانت هذه قد أخبرتها - لو أنها سُنُكُ ﴾ أن من ابتدأ من الصقر ما انتهى إلا إلى الصقر، وألته لو أرتأي للتاريخ أن يكون حركة إستزادة من الرقي والثنائن والحضارة، تعين على صانعيد ألا يستبدوا باللاعزة التنويرية للمجتمع. ولكن الحقبة الوطنية كانت خَفَياً منعاصرة، وقبل ابتدائها بالإنفلال على نفسها وقبل ابتكتاء دولها بالتحول إلى ماقيات تحتكر تداول السلطة والثروة، لم يكن لهذه الحقية ومشازيعها التاريخية مجال التقاط الأنفاس ولا فرصة مراجعة التفس، فراكمت التقيصة على التقيصة، ولم تكتف بنفي الماضي الماشر لأرظانها - كما يجرى اليوم النفي لمجمل تاريختا الحديث من قبل خطاب والأصالة، - بل كلفت في نزعاتها الفالية يضرب من الأيديرلوجيا القومية القائمة على فهم خلاصي للأمة يتفي عنها أكواص التاريخية . عدا التقهقر والتدهور - ولا يرى في مستقبلها إلا استئنافا لمبدئها. فيصارة الماضي والمستقبل في عبارات كر والصيري و والإثيماثي و والرسالة» – ومن المقابلات لهذه الصوفية في يومنا هذا عبارات مثل والمشروع العضاري الشامل - وتتماهى يذلك المفردات السياسية مع المفردات الدينية، ويصار إلى ترسل الخواء الخطابي مستردعا لصنع المستقيل السياسي والحضاري والاجتماعي، ويصبح بالتالي متيسرا على القوى الاجتماعية والثقافية الهامشية في معرض توثبها ياسم الإسلام على تاريخ العرب الحديث رعلى دولته، أن تستمد من هذه الصوفية السياسية منأداً إيديولوجياً لها وأن تلتهم الخطاب القومي المربى في خطابها السياسي الإسلامي، وأن تصوع لتفسها صورة كلية عن دولة شمولية ذات مشروع هننسة أجتماعية كلأنية الطابع تحاكى شمولية ألدولة الرطنية التي تتوثب عليها - هذا بعد أن راحت الحقبة الوطنية ضحية الحرب الباردة المتمثلة عندنا ثقافيا في الإسلام الثقافي ثم السياسي، وعسكرياً وأستراتيجيا في هزائمنا على يد إسرائيل عدونا التاريخي، وانفلتت علينا قوى الإظلام والتخلف والتقادم التي كانت من

تولت الدولة الوطنية بذلك عملية صنع تاريخ، يكفاء: غير عالية وفي ظروف خارجية عدائية، ووعت هذه العملية على أنها شبخ ماضر عربي مستعاد، سأستمهلكم هنيهة قبل الخوش في استمرار هذا النزرع الخيالي في يومنا على



قضانا فكري

للنشر والخدمات الصحفية والوعلوسات

سياسى يروم الاستحواذ على المعتمع هذا ياسم هذه الهربة، وأن يستبديه باسم هذه الهربة ألى أبعد غايات الاستبداد، وهذا أمر مشهرد في إيران وفي السودان وهو أمر تعانى أقطارُ عربية أخري من وعيده.

نعود الآن الى انحسار الواقعية التاريخية وتراجع الملكات النقدية في النظر الى أمور السياسة والمجتمع مَّا ذكرت. لن أتناول الازمات الاقتصادية والاجتماعية. المفضية الى توترات بالفة الحدة تنتج عنها تعبثة اجتماعية واسعة وحركات سياسية يوتوبيّة إسلامية المسمّى : وسأركز على ماييدو عن هذه الحركات وكأنه تأكيدُ لهوية إسلامية حصرية للعرب، ومايترتب على ذلك من نسيان لواقعنا

العلماني الذي تكلمت عنه.

سبق أن ذكرتكم بأن الحقبة الوطنية تمت في ظروف قاهرة من الحصار، وكان من أهم عناصر الحصار المعلى، العربى، محاولة صياغة إيديولوجيا إسلامية لمناقضة القرمية العربية فيما يكن أن تسميه يـ وحلف يغداد الثقافي». فوسمت القومية العربية والاشتراكية بالالحاد والكفر والدروج عن سجايا السلف وخيانة أصالة المجتمع، بل أحياناً بالتهتك والاباحية، وكان من أعلام هذا الهجوم محمد جلال كشك من المصريين وصلاح الدين المنجد من السوريين، وجريدة الحياة في عهدها الأولَّ. وقد تلاقي هذَّا الخطاب التسفيهي مع كتابات أمريكية في أكثرها حول كرن الاسلام المنصر الاساسي في واحتواء الشيوعية تنفيذاً لميدأ ترومان الشهير، وقكن الاشارة الى كتابات والتر لاكور Laqueur على وجه التصوص والى السياسة حيال أفغانستان في السنوات الأخيرة. وكانت من عناصر الاستراتيجية النفاعية للدولة الوطنية، وخصوصاً في مصر، الاكثار من تداول العبارات والمقاهيم الدينية في المجال المام، وتقوية عضد الأزهر وتحويله ألى مؤسسةً عالمية المدى، وقد تمادت الدولة الوطنية - خصوصاً في مصر وفي الجزائر الاعتبارات أخري - في هذه الديماغوجيةٌ الشعبوية، حتى وظفت وسائل الاعلام (في عهد السادات ربعد، على رجه الخصوص) لتسميم ألجر الثقافي يثقافة مغرقة في الاظلام، معادية للتقدم وللعقلاتية والتفتح، تحكى عن الجن والعفاريث والحلال والحرام والحجاب وتستذكر سلوك اشخاص ماتوا منذ قرون طويلة غاذج لسلوكتا. وتضافر هذا التحول في أواخر السيعينات وفي

التاريخ: ـ مُن فيمو ١٩٩٧

الشمانينات مع توسع إعلامي طاغ للاسلام النفطي وتشوء اعداد كبيرة جداً من الأطفال المربُّ في المؤسسات العربوية العائدة للدول التفطيّة، ومع توسع غير مدروس في المامعات العربية التي اضحت تفرُّخ أعداداً كبيرة جداً من أنصاف المتعلمين. ورأينا في السندين الاخبرتين كيف تحولت عناصر هامة من ثقافة القومية العربية بانجاء تمثل الخطاب أو بالاحري باتجاه إعادة صياغة الخطاب القومى يلفة دينية، عسى أن يفلح قلق الجمهور في اكتساب الشرعية، كما حدث في العراق،

وقرت النولة الوطنية يذلك يعضاً من الشروط الايديولوجية والثقافية المناهضة لهاء والمعاندة لموقعها التاريخي التنويري الأول الذي بشي على أساس قرن أو أكثر من التحول الأجتماعي والثقائي الأكيد مما تكلمت عنه قبل قليل، إذ ازاحت الموقع الجانبي للخطاب الديني قى أمور السياسية والجنمع حيث كان عاضنا للخطاب الخناثي، وتحوكت بدائي المركز، واتخلت علا التمشيخ حتى في ترنس في أواثل المهد الحالي من ظهور صور للرئيس في ملايس الاحرام، وإعلان الأذان في الراديو، ولو أن الدولة التونسية لم تتماد في هذا الأمر كفيرها. ولم تعبر الدولة السورية بعد الحاجز الحداثي. بهذا فقد كانت دياغوجية النولة المتمشيخة عنصراً هاماً، بل وأساسياً، في جملنا تتخيل واقمنا على غير ما هو، على أنه إسلامي، على أن مجتمعاتنا إسلامية في الأصل والجوهر. ربلنك فقد عضدت المقالات السياسية - ذات المنشأ في حلف بغناد الثقافي كما رأينا - عضنت المقالات السياسية اللاهبة إلى أن كون معظمنا مسلمين، إمَّا يؤدى ينا الى حتمية الحلّ المسمّى إسلامياً لشكلاتنا - هذه المقالات التي ترتّبُ على كون أكثرنا مسلمين النتيجة غير الطبيعية على الاطلاق وعير البنيهية رهي أن المسلم إسلامي سياسياً واجتماعياً. لا استنتاج فعلياً هنا وواق. الاسلام اعتقاد وعبادة وسلوك شخصي لن شاء، والسياسة الاسلامية شأن آخر كلياً، ولا عِلا السافة الكبيرة بين هذا وذاك إلاً توسُّل الدنيا بالدين، وابتزاز المشاعر الدينية الأغراض دنيوية - أي علمانية.

عن غزل النسيان - نسيان تاريخنا الحديث - والحملة على علمانية تاريخنا الحديث، أنشئ في المخيلة العامة -بِلِّ وَالعاميَّة - نَرُوعُ نحو المِالغة في الاعتبار الاسلامي



سر: ___قناباناریم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لجتمعاتنا العربية - وهو مادعاه صديق لي، وهو موجود
Surislamisation des بمحيارة - والا بيستكم الآن، بمحيارة بمحيارة - Surislamisation de بسلط الله المحافظة المحتولة المحتولة

ليست الدولة الرطنية ولاحلف بقداد الثقافي وحدهما المسؤولين هن تراجع الواقعية وإضفاء المصناقية على الرهم، قلا شك أن من أهم العوامل التي أدَّت بنا الى هذه المبالغة في الاعتبار الديني لواقعنا، هو أنها نشاهد من البرامج التلفزيرنية أكثر عما يتبغي. وأشير بللك الي البرامج الاخبارية العالمية، والى المادة المرثبة التي ترفرها لملايين المشاهدين في العالم العربي. ففي هذه البرامج مبالفة في الاعتبار الاسلامي للعرب، غا يجعل من بعض الطواهر الهامشية في واقعها أموراً مركزية في الخيال. فإن أراد برنامج تلفزيوني غربي إضاءة ما يحصل في بيروت مثلاً، نراه يرينا عِناسهة أو دون مناسبة تظاهرات ومشاهد مثيرة وقديمة من ضاحية بيروت الجنوبية؛ وإن أراد عرض لقطات حول القاهرة، لاختصر هذه المدينة المدهشة الى حنطور تجره البغال أو الى صفوف من المصاين: وإذا عالج قضية الماجرين العرب في فرنسا، أرانا صفوف المصلين ني شرارع مرسيليا. الحق أن هناك تضافراً قد يهدو عجيباً بين النطاب الأصولي وبين الخطاب الغربي العامي أو حتى الخطاب العالم أو التعالم. فالاثنان يستنفان آلي إبراز مظاهر الاغراب والانقصال والتصوصية، وليس هذا بالامر الجديد، بل هو يمود للقرن الماضي، إلا أن مجال الجدة في العقد والتصف الأخيرين أن النطاب الغرائيي exotique

الغربي عنّا جاء في إطار ما سمي في المهد الريفاني يحارية الإرهاب، وفي إطار تنامي اللاتفلائية السياسية ذات المال المعتصري في أوروبا وأمريكا، هناك تقابل مرضوعي أكيد بين الخطابين، الاسالاي (في الخطاب عن الماتان، ولا ترويي المغضي والليبرالي السائح (في الخطاب عن الآخر): كلاهما أصولي، إنفلاني، أسطوري تاريخيا، وليس غريباً أن يكن anal إنفلاني، أسطوري تاريخيا، وليس غريباً أن يكن anal المدانية للمورية تاريخيا، وليس غريباً أن يكن anal القرين الفيليم، لل ZFG الجليفة الاسارية الإنتاقا،

سيرن العينهي مدداء أرابيهي مسروب الدلاقة للم الم في المرفع الدلاقة ألى بالأمر الدال على الور التي بال هو ميكان ميكان ميكان أن شائل على مصيطر، وجنوب مُولاً والمحتصمات النامية و الفراية والبريرية، ميكان م الفصل على ميكان ألف الفصل على المقروب المأتبية، قال الخصوصية اللعوة خصوصية المالية و تؤخذ اليام علما على تسوير" وعم اخزب اليمني القاش المتحسب في قرنسا.

أوروبا، وعلي تزع إمكانية العمل التاريخي هئا، وعلي النشاء علينا بالانعصار في خصرصيات ماضية تفيا من الرقي ومن تهجيد لأصراء أي به تفيا من المنابة الماضية بنا الماضية ويتا المحيثة إمكانية إدراك الراقع وسيل الترقي، وتستقر فينا المحيثة الى ما أشتر من وإدادة إعادة إنتاج المتخلف والتكوص الي ما تُضيّ وفي وتقادم.

يراد لنا القرق في رهم المصرصية والجدء والحري علي مسيرة التقدم ونسيان الواقع - والع تاريخنا المديت - يما قيد من إيجابيات، ولا يراد لنا أن نري إلا الساب والقص في أنفسنا وأن نوطن تفسنا عليه، حتي زارع بين الترفط من جهة، ودكتاتورية الدينيين من جهة أخري، التي يري فيها الكثير من القريبين، علي اعتبارها أصالة يري فيها الكثير من القريبين، علي اعتبارها أصالة إلى السياسة القرنسية تجاه الجزائر في السنوات الثلاث الأخرة إلى المسابقة القرنسية تجاه الجزائر في السنوات الثلاث الأخرة في تفسى في هذا المصرص هو يمترع مطف من التر الإساريين السابقين والقرميين المحجلين وطبي النيا التيا الماساليين الإعادين علي مناجة من غير الاسلاميين، جنرع هؤلاء اليا اعتبار أسس خطاب الإصالة التي تكلنت عنها أمروا



a Rillia	للمس: .
----------	---------

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لتاريخ: يُوهِيُوبِ 199

محققة، أي القبول الضمني يتقابل الصياغة الاسلامية للسياسة والجتمع الرسوم بالاسلامي، والاعتقاد الواهي بأنهم يقبولهم هذا إقا يجملون لأقصيم دوراً سياسياً رمحقون طمرحات دياغرجية سيكونون هم أوائل ضحاياً تتاتجها،

أما أثناء فإنس لذكر بأن هذا المسار التطبع الذي يلاح أمامتنا وهيد يصيفة الرعط. إن المسار ليس حقماً ولا أجلاً، بل هو رجعه من رجع، حراح قائم منذ مدة، والنبي يتذكرون هذا إنا أساحم في إعادة الاحتبار للوعى الثاني المسارق لتأريخنا الحديث برحت، القائم في مركزه، وفي الاخارة إلى أننا لسن بعيدين بالسليقة والأسائلة والضرورة عن إمكانية إعمال العقل في سبيل المسلحة الوطنية،

والي أن إيغار إصمال المقل واعتبار المصاحة الدين في منافعة على الهري واغتين ليس خيبا علما اعتاد في لم تنافع عن مركزية رويانا علم في تراويخنا المدين، لقلت بلادن المريخة حجية تاريخ ساخر منها، ومسخرة لصاحة الأخرين على ويبدون فيها البقاء على المتخلف، وليس لغا المائلة المؤلفية وصنوها المطابقة، وليس لغا عبد المنافعة إلا السولية المهيئية وصنوها المطلسية، على المعابية، على يتمان المنافعية والسياسات الأخري القائمة على العصبية، على يتمان المنافعة في السياسية سيناس في أمانة السياسية سيناس في أدرات المعابية، في السياسة على العصبية في السياسة من يورب المواق منتياح فيه أرواح المعنيد، شعرب، كما في جدم يكن أن



الممس : عدد المعالم الماس المساح المس

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : فيحمر ١٩٩٣

محمد أركون: الفكر النقدى والبعث الروحى قراءة في كتاب: اين مو النكر الاسلامي المعاصر

تعليق يسرى مصطفى

محمد أركون ملكر اسلامى من طراز مغتلب، فقراء أعماله تكشف لنا عن مثتل، مفراء أعماله الأخلاج، وعن توجه بديد واطن مثل الفكر الاسلامي يتجاذ الرق ويبدأ من غطة المقل للماصر. يورس من انتجت العقل الاجتماعية والاسائية المفرية من أدوان ومفاعية. رئستانج أن تقرأ أن أفراد ما في كتابات أركور أنها تقيل حالة معرفية وتدوية إذا تنجيل عن المعرفية وتدوية.

هذه المالة الشرقة وأن نصمها.

هو يركز على طبي ضريرة أهريع من

دو أزر المائاتية المنطقة على ذاتها ، وتجارز

التفايات الاتفعالية والنسيطية الشروطة

بالمرامل السياسية والأيديولوجية.

والانطلاق تحمر وحاية الصلم والبحث

الانجلاق تحمر وحاية الصلم والبحث

"تقد المقل الاسلامي"، كرد على الموقة

الانجاعية أز السكولاستيكية الميافية الماموة

الانجاعية أز السكولاستيكية الميافية الماموة

تعلى الرسائية والاستشرائية، والتي إدانية المنافية المنافية واللاستيانية أو السكولاستيكية على الماموة

تعلى الرسائية الرسائية المائية المربي الاسلامية والمنافية الاسلامية المائية المربي الاسلامية المائية المربي الاسلامية والمين الاسلامية والمينة والمي

رد على المراعم الغربية، الاعلامية أو الأكاويية عن الاسلام، وقد أطلق على مشروعه هلا تسمية الاسلاميات التطبيقية، وكما يقول في أحد كتبه، أن الاسلاميات التطبيقية تدرس الاسلام دد كارسالا على التطبيقية تدرس الاسلام دد كارسالا على قراطة الله

(١) كفعالية علمية داخلية للفكر الاسلامي، ذلك أنها تريد أن تستبدل بالتراث الاقتضاري والهجرمي الطويل اللقي مييز موقف الاسلام من الأديان الأغرى، الرقف المتارن.

(٢) كفعالية علمية متضامنة مع الفكر الماصر كله....

وبالطبع فإن شواغل أركرن، كمثقف مماصر، تطالب بمكار بهاشر موضوعات ويوانب أخرى، لا يكن أن تنصلها عن ويوانب أخرى، لا يكن أن تنصلها عن موضوعات شاد المركزة الاسلامية بها الاسلامية بها الاسلامية الملاقة بها الاسلام والعرب الملاقة بها الملاقة الملاقة بها الملاقة بالملاقة بها الملاقة بها ا

فيصل التفرقة إلى قصل المقال : أين هو الفكر الاسلامي الماصر ؟" ليضيف الي الكتبة العربية عملاً جديداً. أعتقد أنه سيثير ردود فعل مختلفة، ذلك أنه ينخرط پدرجة أو بأخرى في اشكالبات تظرية وأيديولوجية تهم حاضرنا ومستقبلنا. أما بشأن عنوان الكتاب، ققد اختاره الكاتب لكي يثير قضية معرفية وهى القطيعة الذكرية الشي حدثت في الشاريخ الاسلامى، والتى كان مردودها سليباً خاصة فهما يشعلق يسألة الشقسير والتأويل، والعنوان اشارة الى كشابين مهمين للقكرين بارزين من للفكرين الاسلاميين في عهد التأسيس والاجتهاد، وهما كتاب "قيصل التفرقة بين الاسلام والرندقية لأبي صامد الغنزالي (ه. هم/ ١٩١٩م)، ركتاب "قصل المقال وتقرير ما يين الشريعة والحكمة من الاتصالة لاين رشد (١٩٥هم/١٩٨م)، وقد ربط الكاتب بين العنوانين في عنوان واحد، لايراز عدد من القاصد، لمل أهمها كما يقول هو:"الاشارة الى مرحلة فاثقة الأهمية من مراحل الفكر الاسلامي، والتذكير بما كان يتصف به هذا الفكر من التفوق العقلاني واتساع العقل ومدى



للصدر: ___فغليا فكريع

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حرية البحث والابناع في الاشكاليات التولية المساح، ودوية التصلعا والابناء ما الناظرة، ودوية التساعم والابناء ما الناظرة، ودوية مروط الناظرة بوت الأكمة المجتهين.... ويقد أن يكنن الأكمة المجتهين... في المناظرة بن الأكمة المجتهين من مقد التضائل منذ المفكرين التضافل منذ المفكرين وذائل ومسالب شاعت مع الأساء في الكنس عالى المناس عالى الاسلامي،.. (١).

ريائع الأمر آن أركون ياختياره هذا المعرة من المعرة من المعرة من المعرة من المحرة من المحرة من المحرة من المحرة من من هذه المحرة من والإجهادية, وعيدة في ذلك على نظام الرقت، وكيك يكن للطوعة تموقية أن تكون مناشحه أن منطقة ? يدن أي نظرةا استرجاعية أن تقليدة المتراة استرجاعية أن تقليدة المتراة استرجاعية أن تقليدة المتراة استرجاعية أن تقليدة المتراة الم

وثبة ملاصفة تتمثل أيضاً بملاتة المنزان يعترى الكتاب، وهي أن أركزه، كسب المناقبة وتراقبة المناقبة من ناحية أخرى، ومن ثم خان الكتاب يس الفكر الاسلام والمناقبة من ناحية تطبقة وتراقبة عن من خلال يعتده في اشكاليات تطبقة وترافية والمحملة أن أوجمها على معرون أساسين و أجمعها أن أحدورن أساسين و أن

الأول : علاقة الرحى بالتاريخ الأولى : علاقة الاسلام بالغرب وأعقد أن هذين المحروين سيكفلان المكانية قراءة الكتاب، والوقوف على أهم عناصيره، وتسطة قراءة طلة الكتاب أهيبها لسيون أساسين : "

(١) التمرف على الموقف النظرى لأركون ومدى صلاحيته من رجهة النظر المدة قد

 (٢) التحرف على الانعكاسات الأيديولوجية لهذا الترجه التظرى. وهر ما يهمنا من وجهة نظر العلاقة بين التظرية

التاريخ: ـــندهن ١٩٩٦_

والممارسة (يبالمعشى النسيناسي والأيديولوچي). إذا قالاتا هادلا تعشى بأي جالو

ورد يديونويي. . أن قراشنا هذه لا تمنى، يأى حال، الاحاطة الشاملة يشروعه. فهذا الشروع

متعدد المستويات والشراغل، ولكنها معارلة للتعاور مع يمض جوانه كما جاحات في كتاب، وهلفنا النهاش هو الرقوق على موقع مشروع أركون ضين المشروع الاشمال للتحور السيناسي والانتصادي والثقافي وإغروج من دوائر النظاد والقلابة.

أولاً: الأسطورة - المجتمع-

كما هر وارد قي الكشارية بالمعنى تستخدم مقيم الأنطورة بالمعنى الأثيريولرس للكلمة الإلمين المالية والذي يسني أو الاسطورة مجرد خراقة أو الشعورة أننا المخل مباشرة في تحديد أصول طامرة الدين، فاركين ياضي بين الاسطورة والرحي ويهما يأخذ الدين، في خطاب، معندا ومحسوت. كما أن تستراتيجية أركين تهدف الي وضع الدين، في قي دائرة البحث للطري وفي ساحة العمل الاستخداعي، يعني تطليمه عا على بنزاد الربيعة من يعني تطليمه عا على بنزاد الاستخداعي، عمني تطليمه عا عام اعادنه للاستغال كنظر وستع العمني،

رئشر منا الى أن الكاتب، الإلمسل بن المعرفي والأطائس، فهما متصرات مسيوعه، ولهما يرجه شعله واجتهاده. ولايضاع اسراتيجية، فاندا تسرق هله ولايضاع اسراتيجية، فاندا تسرق هله البديهي أن المقائد النبنية لايكن فصلها ما تنصر أليه ليس تشكيل تيواريجيات نشايد أن فيريدية بنيدة، وكان فرسيع أنتان المضل الما لا تهايد. أنتان المضل المنل المورث لتفحص المقار، ومكنا بدا من أن تستدول جهودا في مصداراته



المسر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

استعادة القيم العابرة المرتبطة بأشكال منتهية من الثقافة، أو بأنظمة حضارية منقرضة، قائمًا تقدم للناس رجالاً ونساء أمكانيات جديدة لتحرير الوجرد وتجيده والسيطرة عليه" (٢)

وسؤالنا الذي تطرحه هنا هو : الى أي

مدى كان منطق أركون عقلانياً (بالمعنى للمرقى) ، ما هي النتيجة المرقية للتقاعل يين العلمي والأخلاقي في خطايه ؟ هذا ما سنحاول استكشاقه في السطور الثادمة. (١) الأسطورة (الوحر) والتاريخ؛ يلعب أركبون الي أن اللحظات التأسيسية أر التنشينية في تاريخ الجماعات والأمر، تلعب فيها الأسطورة (أر الرحي) دور الرّسس، والنواة الركزية التي يتشكل عرجبها القدر الجماعي وهي السارقة الأولى للضميس والهوينة. عَالأساطير، برأيه، هي :"تقاسير تهدف الى التأسيس الذاتي للأمة أو للجماعة، وهي بشابة المكايات التنشيشية"، رينسرتائلا أ: "هكذا أدعر كل النطايات الشفهية والمكتوبة والتي تحول المسار التاريخي لجماعة ما الى قيم أصيله والى مَادَج مثالية عليا للفكر والسلواد. ثم يتحرل كل ذلك فيسا بمدالي خطة تأسيمية أو تنشينية عظمى لقدر جماعي، زها! هر النال ليما يخص المثقى بالنسبة إلى مرسى، أو الألام بالنسبة الى السيح، أو الهجرة بالثنية ألى محمد أو الثررة القرنسية بكل القطيمات ألتى

وتراصل معد قتجد أن الأسطورة لها وظهفة، تتجاوز التاريخ، ذلك الأنها وظيفة وجودية لاتنقد، حتى ولو حجيها أؤ شوهها التاريخ للادي، قسوف يبقى دائماً هناك حاجة آليها، لأن استيمادها لايعتي أن هناك ما يستطيع أن يحل محلها يشكل ابجابى وقعال، سيبقى قراع قلوه أفكار مشرهه رمستبده سواء كأثث دينية أو علمية. يقول :"ان الأسطورة قلاً وظيفة في

التاريخ: .

الرجود لايلؤها شيء سواها وهذا لاينطيق فقط على الجثممات التقلمنية، وإنا أيضاً على الجتمعات الحديثة، قهى

بحاجة الى الأسطرة التى تؤمثها لها الاسطورة" (٤).

مكلا يعتبر أركون أن اللحظات التأسيسية، هي في جوهرها أكبر من أن تكون مجرد خظة تاريخية، فهي خظات انتاج وخلق. ولعل أوله ما يستوقفنا هنا هر عيارات : تأسيس/تنشين. فهي تنظری علی دلالات لا تاریخیة، حیث يتحرأ برجبها التاريخ الى مسار يبدأ من

نقطة أو نواة مركزية تأسيسية تدفع الزمن وتندقم به، وتُحجب عنه أو تنظرط قيه. فلن يكون الماضي ذكري أبدأ، لأنه محفور في كيان الحاضر وضميره. وتقول أن أركرن يؤكد على ضرورة اعمال العقل التاريخي أي تلك الملاقة القائمة بين الفكر واللفة والتاريخ، ولكن هذه الدائرة والتي تمير عن مروم تاريخي وأضع، تيقي متقصله في خطايه عن ماتسميه الرؤية الشاملة للتاريخ وحركته. وأقصد يها القوانين المركة للشاريخ وعلاقتها بالكونات الاجتماعية المختلفة بما فيها العامل الرمزى والأسطوريء قمسيبرة التاريخ عنده لاتخضع لقرانين، بل هي تدفق : ينساب أو يعاق أو يتجمد، وتبقى اللحظة الأرلى هي معيار لعقلانية التاريخ

وإن كان لى أن أتعسف قليلاً. نِأْتِسَا بِلُ: الْبِي أَي مِنِي اخْتِلْفَ هِنَا المنطق، عن ذلك اللي تعصيد يعض الاتماهات الفكرية الاسلامية الماصرة ٢ وأقصد يها . تحديداً ، ذلك الاتجاء الذي يسمى تقسه بالتيار التقليدي الجندء والذي نجد له كتابات تحاول الارتكاز ألى ميدأ العلم أيضاً.

بالطيم أتنا لا أحاول أن أماهي بين خطاب أركون وبين ما يقوله أنصار هذا التيار، ولكن ما تريد ايضاحه فقط هو



لصدر: قضليافاريي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

رؤية اركون للتاريخ، لنرى ما اذا كان نقد للمقيل الاسلامي كان في نفس الوقت نقداً للمقل النيني أم لا. والواقع أن اختلاف أركون عن هذا الثيار وغيره من التيارات التقليدية، جوهري وأساس، بل هو لب مشروعه. قبأركون يرى أن اللحظة التأسيسية أوخظة الرحى معيارية يقدر ما هي منتجة بالمني الرمزي والروحي. أما التيار الأخر فيراها فضلاً عن ذلك خطة تشريعية، وهو الأمر الذي يسمى أركون لثقده من خلال كشف استراتيجية الغاء التاريخية التي ربطت ما بين الرحى - المقيقة - التاريخ. وهي مسألة أخرى تاقشها هو في مكان آخر. ولكن ما تقصده في الرقف المتماثل من اللحظة التاريخية التأسيسية وعلاقتها بالتاريخ اللاحق لها، وذلك الاتفاق حول طايمها التأسيسي، واللاتاريخي، يقول أركون :"أن الخراقية والشخريية يحيران عن للبالغات والشطحات والتحولات والاتحراقات التأريلية والتصويهات التنكرية التي تصيب الأساطير التأسيسية داخل المهاقات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية" (٥).

إن التاريخ الأول، هو تاريخ معياري حيث أن العلاقة بين اللوات الاجتماعية والذات المليا قائمة ومنفتحة، بُعنَى أَن القترات التي يتنفق منها المني للبشر مفترحة ومتدفقة، أما التاريخ اللاحق، كما يرى مرء فهر تاريخ انقطام المني واحتكاره من قبل الرسطاء والكهنة ومن ثم قهر تاريخ الترافة والتخريف والشطحات الغ. أن هذا التعارض الذي يقيسه أركون في مسار التاريخ لايقنع أي باحث في مجال عمل الأيديولوجيا، وأعنى القيول يفكرة الخرافة والتخريف كتشوه تاريخي للأسطورة، أو أن التحولات التي تحدث في حقل التصورات الاجتماعية هي مجرد سلب الأسطورة محتراها . قلايد وأن تقول أتشامع أركون بصدد فلسفة

التاريخ: من في في مر ١٩٩٧

جواهرانية، تعطى للماضي حياته وتنتصر لنقاء اللحظة الأولى. وأن كان لناحق المقارنة فنقول أن ماقاله باشلار في سياق كلامه من قلسفة يرجسرن يكن أن ينظبق على أركون : "قهناك دائماً وبطريقة ما شيء معين خلفتا، هناك دائماً الحياة وراء حياتنا، والهارقة الحياتية تحت دواقعنا. كما أن ماضينا بأسره يسهر وراء حاضرتاء رعاً أن الأثنا قديم رعميق رغني ومليء فهو يلك قملاً واقعياً حقاً. فنحن مرتبطون بنداتنا وقعلنا الحاضر لايكنه أن يكون منقطماً ومجانياً: قلابد له من الاقصاح عن أثاثا برصقه صقة تمير عن جوهر (١٠). وتحر الزيد من ايضاح قهمه للأسطورة (أو الوحي) ، تجله يقول : "أن الوحي ليس كلاماً معيارياً تنازلاً من السماء لاجبار البشرعلى تكرار طقرس الطاعة والعمل تقسها الى ما لاتهاية، وأقا هر يخلع للعشي على الرجرد، وهذا المثى قابلُ للتمديل (انظر بهذا الصدد مسألة الآيات النامخة والمنسوخة في القرآن). كما ريكن تأريل هذا المنى ضمن البشاق المقود بين الله والانسان" (٧). بقض النظر من النزمة الصرفية الثالية، قان عناصر التفاعل الرجودي بين الذات – و الذات المثيا (الاتسان والله) تدخلنا من جديد في خطاب الجوهر الثالي الهادف الى اعادة انتاج الروح والقرد بالمنى المشالى للكلمة. وادًا كان الله في هذا الخطاب ذاتاً باقية رمتعالية قرق ما هو اجتماعي، فأعتقد أن (القرد) هر أحد أهم عناصر الفكر اليرجرازي، قمن ثم يجب على هذا الفكر وإن اختلفت أشكاله أن يسعى يشكل مياشر أو غير مباشر الى تأييده : قالقرد ضالة الفكر البرجوازي. واذا كانت الفلسفة البورجوازية منذ ديكارت قد شرعت في اعلان استقلالية الفرد عن الله وأنتاج الفرد - المواطن. قان أركون لايرى أن هذا الأخير واقعة تاريخية ومن ثم يسمى الى أعادة ضمائة الله



المصد: فَقُوالِمُ عَلَيْهِ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للانسان: أنه الشكل الديني للفكر البرجرازي، وهي الماحكات الفلسفية التي تهدف الى التمحور حول الذات الفردية. ان نواة مركزية تتجارز أثر التاريخ، مكتها أن تحمى كل علاقاتها من أثره أبضأن وهكذا يكون الفكر المثالي قادرا دائماً على حماية ذاته براسطة استراتيجية مزدوجة : أولاً : رقع تواته المركزية قوق التاريخ (النّات العلَّيا). ثانياً: خَفَصْ الملاقات الاجتماعية الى علاقات بإن أقراد أر أدرات متقردة ترتبط بعلاقة قروبة بالقات العليا (الله أو الدولة) عِينَاقُ أَرْ يَمَقُدُ أَجِعْمِاعِي، هَلَّهُ هِي الاسترائيجية التي سيبني من خلالها أركون خطايه حول الانسان في مجتمعاتنا المعاصرة. ويوجيها أيضاً سيكون خطابه عن الرحى والأسطرية قمالاً. ويسيب من اغتثالته متوضوعيات مشأل التعلاقيات الاجتماعية والتكرينات الاجتماعية، سيتمكن من الحديث عن الانسان كشيء رجردي ققط، ريالتالي اغقالسائر ايماد البارية المسائلة المسالية المسالية والاجتماعية) ، الأمر الذي سيتر تبحليه مسألتان أساسيتان:

أولاً : تشغيم الأسطررة كشس، لاتاريشى وذى وظيشة دائمة، ذلك أن المحد الرجودى للذاتية الاسانية عنده هر المجال الرحيد فقاطبة الانسان براسطة الأبدلرجا(١٨).

قالها و استفاة كل إماد الغاتية الاتسانية (الاجتماعية والتاريخية) في هذا البحد الرجوري، ومن ثم تكون المخاطبة الأيديولوجية المعترف بهما أرسلاحيتها، بالنمية المعترف بهما أما سائر المقاطبات الأيديولوجية فهي مجرد تتكير أو تزييف.

وحتى عندما يستدعى أركون الايعاد الأخرى للذاتية الاسساتية، قاتد يضعها جميعها في مكان واحد، وفي سؤال واحد

التاريخ: ــــنى في ر 1997

ينتظر اجابة الأسطورة. وفي هذا خفض شديد لقهوم "الأيديولوجيا" ولوظيفت ولتعدد مستوياته الصالع التضخيم الكامل لقهرم "الأسطورة". وقد يكون صحيحاً أن المعتبعات البنائية كانت تد ارتبطت بالوظيفة الشاملة والمهيمنة للأسطورة. ولكن أركون يسحب هذه الأخيرة لتفطى التأريخ البشرى كله، فهي ذات وظيفة أبدية ودائمة. أن الوحى (أو الأسطورة)، يرأيه :"كلام متجه نحو الفعل والمارسة، أنه يؤثر على تاريخ البشر بشكل دائم رقعال لأته يقدم طولا عملية للحالات القصري للوضع البشري" ويقرأ : "تقصد بالحالات القصري هذا: الحباة، المرت، الحدالة، الحب، الصيادة (أو الهيبة) الشرمية، السَّلطة الطَّالَة، الملاقات الاجتماعية، التعالى، الم (٩). ان التقطة التي تهدف الى ايرازها هنا هي : مرقم الأسطورة في التاريخ من

هي : مرقع الأسطورة في التاريخ من جهة، روطية الايديوليجات في تشكيل (قبيل الثانة الاسانية من جهة أخي، أن للشور الأخلاص/ الذيب، الذي ينطلق منه أركين، والذي يوجبه يرفع الأسطورة (الأرمي) قرق التاريخ، يجمله لا يهمه بهاقي الشكال التصورات الاجتماعية (الأيديوليجات) الامن زايدة تمارشها من الشاف (الأسطورة). وهي أشكالية منتسمي الراقعة التاريخ من الشور عليها من خلال التفاة التاريخ من الشور عليها من خلال التفاة التاريخ من الشور عليها من خلال التفاة التاريخ من الشور عليها

> المقدس والسياسي. (٧) المقدس والسياسي:

يستخدم أركون مفهوم "مدورتية للطبق"، الذي استداره من كتابات مارسيل غريب، وكان هذا الأخير قد ايدكر هذا للفهم في سيان يعشد وتقسيره لقاهرة الدين رأصرلها في المجتمعات الدائرة (مجتمعات اللاورلة)، وقموى هذا المدائرة عند غريبة في من المتحات البدائرة (الاطبقة في من حدثات البدائرة، ومن



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ثم قان القدس يظهر قيها كشيء خارجي ومشأير ويؤدى وظيقة محددة وهى منع انفصال السلطة في الداخل، الأمر الذي يكفل تنظيم المجتمع واستمراريته كما هو. فالذوات البشرية تعيش حياتها وتستقى ممتى رجودها من هذا الشيء التارجي والمتمالي (الأسطورة) :"قنحن مدينون للآلهة - ولنقل بيساطة لكائنات ذات طبيعة مختلفة عن طبيعتنا لكي تكون كما تحن عليه" (١٠). والديرتية هذه هي الوسيئة الناجعة لمتم انفصال السلطة في الداخل (داخل الجتمع) ، وانقسامه على واتد. وهلا ليس معناه غياب السلطة فهي "مرجودة ولكتها ليست للبشر، ويجب أن نكف من كونتا اناساً، لكي تقترب منها، بوتنا مثلاً" (١١). انه ميداً المفايرة والذي غيرل تيما بعد من الأسطورة الى الدولة في التشكيلات الاجتماعية المتقسمة على

يعطيه شكّل وظيفة ما. هكذا سار المفهوم نحو الاشارة الى ظاهرة الدين يدون ارتباط قعلى بتكرين اجتماعي محدد (الجتمع البدائي عند غرشيه) ، بل امتد ليفسر هله الظاهرة على مر التاريخ باعتبارها ظاهرة وجردية تشتغل بكاملها في اللحظات التأسيسية وتشوه أو تعطل في السياقات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والثقافية المختلفة. كما أنه قصل بينه ويؤن كوله مقهوما سياسيا ؛ أي أنه استبعد وظيفته الأساسية وهى تنظيم للجتمع ومنع القصال السلطة واعتبره (أي المفهوم). تمبيراً عن علاقه على مستوى المنى فقط : أي ثلك العلاقة بين الذات والثاث العليا والتي بوجهها يتدفق المنى يشكل دائم. ان قيصل الأسطورة أو التوجي عن السياسي هو الوجه الأخر لقصلها عن

وعملاً بقول ج. كاتفليم، قان أركون

يستمير اللفهوم، ويجرى عليه تحولات،

وعدد خارج منطقته الأصلية، باختصار

التاريخ. لأن الاعتراف بها كواقعة سياسية هر في نفس الوقت اعتراف يتاريخيتها، والمكس صحيح.

وكانت الانثربولوجيا المسياسية قد أكدت على أن الأسطورة أو المقدس هي أحد أيعاد الحقل السياسي. قاستراتيجية القنس بأشكالها المختلفة أسطورية كانت أم أيديولرجية تعبر عن استراتيجية سياسية بامتياز. وعلى الرغم من أن الجتمعات البنائية (بعكس الجتمعات الطيقية) كانت قد حققت درجة من الانمسجام الذاتي والتماهي بين الواقع والاسطورة، منظوراً الى ذلك بشكل تاريخي، قان ۋلك كان تحبيراً من وظيفتها السياسية. قالواقع أن هذه الجشمعات تشطري عبلى توترات وتشاقضات كائت الأسطورة حلها الرمزي/السياسي : "ليست الرواية الأسطررية هي البنية الاجمالية للمعنى الممامي ققط ولكن أيضا أداة الضبط الاجتماعي والشرعبة الوظيفية والاكراهية معة التي تحقظ على نظام التغارث التراتبي. وليست هاتان الوظيفتان متنافرتين، وعلى عكس ذلك قان خصائص النظام الاسطوري أن يؤمن في الوقت نفسه أعطاء للعني الشامل وتقسير عالم الأشباء والناس والقرض القسرى لنظام التراتيات والسلطات" (١٢).

وكسا جاء في كتاب بالانديب الانثروبولوجيا السياسية" : يؤكد ج، مبيلترين يترة العلالة القائمة بين مختلف عناصر الاستراتيجية السياسية : "قالله والامرات والسحرة يدخلون في نظام الساطة مشلما يدخل فيه الاحياء من الناس (۱۲).

وأعتقد، بمكس ما يقهب اليه أركون، أن اللحظات التأسيسية أو خطات الرحى هي يثاية متعطف في تاريخ التصورات الاجتماعية الاسطورية. يمني



للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

أن النفيسي ودوره قس اظبهبار الالبهسي (الراحد)، قد قطما مع تاريخ الأسطورة ليحل محله الدين (كايديولوجيا). بالضبط كما يحننا أن نقرأ أن الثورة الفرنسية هي قطع مع الايديرلوجيا الدينية وتنشين الايديولوجيا بأيمادها المختلفة. ليست الأيديولوجيا والسياسة هما خياتة الأسطورة كما يرى ذلك أركون بل هما الاشكال التاريخية الجديدة لاتتام المعنى. وتيقى ملاحظة يجب أن نبرزها هتا رهى : أنّ محاولات اللاتسيس هذه، كما يقول جورج بالائدييية هي مصدر خطر و: "لايقتصر الخطر فقط على اعطاء بعد علمي خاطيء بل يتجاوز ذلك ألى التقهقر الأيديرلوجي. أن رفض السياسي ينتقل تدريجيا الى المعتمعات السعاة حديثا ذات الدولة القوية : قالتحليل الشكلى الهمت يحجب اذأ الديناميات التي تتضمتها اليثى ويحول آثار علاقات السلطات الى مشكلات تنظيمية مرتبطة يحلول تقنية صرف" (١٤)، أو أنها تتحیل الی أزمة فی انشاج المعنی كما بری ذليك أركيرن. أن مينداً البلائسييس سينمكس أيضأ على تصوراته لبعض الاشكاليات الراهنة كما سنرى ذلك قي رؤيته للملاقة بين الاسلام والفرب. الاسلام وألقرب:

تستمر مع أركون لنرى كيف أنه
ستمر مع أركون لنرى كيف أنه
اللارسة أن إفتلاقه من الذكر النياب
اللارسة أن إفتلاقه من الذكر النياب
المقال. فهو ضد الزمم الليابي يشأن
المقال. فهو ضد الزمم الليابي عبئة الاموتة
ملتوجه، ولكن يبقى النيابي ماشراً
للمارة بين الأسلام والفري فنك عند تخليله
المنتبع، ولكن يبقى النيابي ماشراً
للمارة بين الأسلام والفري فنك المقالي
والثقائي عنده جوود دين، ودن تم يكن
اللاليان بالماسلم سلطة المقالي ومعه،
الإسلام بالمعالى الشقائي المناقبة

لتاريخ: نن ويُر تر 199___

الغرب/المسيحى او العلمائي : جوهر مقابل جوهر، ويبتهما يضيع الاجتماعي بعشاصره السياسية والاقتصادية بل والأيدينولنوجيية ويستقط قبي دائرة

اللامفكرفيه.

رالاً أركون يحرسل العلم بكفائة رغزاراً؛ فانه يستغنى عداً ضغماً من طاية طابع العلمية، أن سلط كاملة من الانزلاقات تقع فيها المفاهم العلمية الانزلاقات تقع فيها المفاهم العلمية عندا تستخم علمة الفكر الديني، وها ما حدث علا أنهم التطهمة في خطاب أركون الذي يستخدمه للإنارة إلى حدثين بارزين في تاريخ المهتممات (الفريهة راكون المفاصر وهما من ويهة تقره: (١) القطيمة التي عدث في القرب.

(٢) القطيعة التي حدثت في الجشيعات المربية والاسلامية في المسيدة

ان الرؤية التي تعيناها هي ثلك الرؤية التي تمثير أن النظام الرأسمالي المالي المأصر تأسس يفعل تطيعة واحدة هي تلك التي حدثت في الغرب وتم بوجبها القطع مم النظام الاقطاعي على كافة المستريات الأجتماعية : السياسية والاقتصادية والثقافية. ولا تستطيع أن تفهم معنى القطيعة ومستوياتها آلا من خلال فهم الطايم الينيوي لكل من المجتمع الاقطاعي السابق على الرأسمالية، واختلاقه عن النظام الرأسماليء باستخدام مفاهيم المادية التاريخية وكل الأدوات والمفاهيم المعلقة بها مثل: التشكيلات الاجتماعية، الايديولوجياء الهيمنة، علاقات الانتاج، القيمة الاستعمالية والقيمة التبادلية، البتافية بقيا التراجبة الغ). ومن ناحية أخرى :قان تحول النظام الرأسمالي الي نظام كوني ومن ثم دخول مجتمعات الاطراف في ينية النظام الكرنية، أحدث نى هذه المجتمعات التطاعات بالمعنى :



لمدد: عَمْلِا فَالْمِيْدِ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

الاقتصادى والسياسى والايديولوجى، وتقول انقطاعات وليس قطيعة لأنها لم تشهد قطيعة بالمتى الذى حدث فى الغرب.

ولأن أركون ينطلق من الدينى وله، فهو لايرى القطيمة فى مستوياتها المتشابكة والمقدة. بل يراها من منظور الفكر الدينى، فتكون قطيعة فى مسيوة

انتاج المعنى، هذه المسبرة التى غيبت الدريخي رالسياس، دركتا مطابق مده في اللغاء، يحتاً عن العني المهدر. يقرأ أن : "العررة اللرنسية عندما أحلت عق التصويت العام محل الرطيفة التيرية مهنفها الارروة العلياً غلع المشروعة على السلطة السياسية، فاتها في والح الأحر ثة مطلت تظاماً محيثاً لاتناج للمني وادارة شعوف من أجل أن تقرض تطابعاً أخر محملت. وقد تم طنا الاستبداك من خلال "ولكتها أذ قملت هذا لم تحدد راشة الدماء". ويضيف مسالوسية مداراة الدماء". ويضيف مسالوسية مناسطة عدد الشغطية عدد ورسوطة المناسقة الم المناسقة والمناسقة المناسقة والمناسقة المناسقة والمناسقة عدد المناسقة والمناسقة المناسقة والمناسقة والمناسقة المناسقة المناسقة والمناسقة المناسقة المنا

وبالطيع قان نظام انتاج المنى الذي يتصد، ليس له أدنى علاقة بنظام الانتاج، قهر تظام مستقل بلاته وكما قلنا سابقا قان مقهوم مثل (الأيديولوجيا) لايعني عند أركون سوى التزييف والتنكيس والسلب. وعليه قاته عندما يتسال عن صلاحية ومشروعية القطيمة، لايضع في الاعتبار أيا من العرامل الاجتماعية والتاريخية، لأن مايمنيه فقط هو نظام المعنى، وهكذا تدان الشورة الفرنسية لأتها قطعت مم الديني واستبعدته. وهكذا أبضأ غيد أن الديني بذاته يتحدد وبه بتحدد الراقع. ففي الفكر الديني يبقى الراقع مشروعا بالتحولات التي تطرأ على الدين أو المثال. ان سطور أركون السابقة تخفى كل الاشكاليات الاجتماعية والتاريخية المتملقة بالماضي والحاضر على السواء. أقصد بذلك وظيفة ودور الدين

لتاريخ: ـــــنو فنر ١٩٩٧____

في المجتمعات الماتيل رأسالية، واسياب المجتمعات الرأسنالية، واسياب سير أمين اللي ويفيل من المجتمعات الرأسنالية المنقلات المستقلال الشقي يمن أمين اللي أمين المجتمعات الخراجية السابقة على الرئسسالية كان يتطلب تعفل الشقيقة، أمان أمين كمامل النظام الرأسنالية كان يتطلب تعفل المجتمعة المقيقة، أمان المجامل الانتصادي فيه يعطى باستقلالهة تسبيدة، فضال عن كمال الاستقلالية السيط، الأمر الذي يكفل له الاستقلالية تسيطيم السلطة وعن السيوب

الإينبراوي لشروعت، وكما يقول سهر أميز "أق قوي السوق تقرض تفسيط يرصفها قري سحورة عائلة أعالما لقوي الطبيعة، وهنا يجد المضمون الجرهري لاتقادة الراسالية تعريفه : أنه الاعتراب الاعتصادين، وعلالة السيطرة عاد التي يتسم بها المجال الاقتصادي تفسر كل أشرات الطواهية للمختاش، سواء أخرات الطواهية للمختاش، سواء محددة أريضها ألا وهي : القاميم رضاية الدسلة المختاط، المؤلفة ال

والراقع أن أركون عندما يصاط عن صلاحية وشعرعية التطبعة التي لحدثها الشورة الفرنسية أن يكن بحال معاديا للعضارة الفرنية العامرة ومتيزاتها، بقيد يعان على اللا (الفرب بالطبع) عقيدته المساتية، كما أنه موالق مواققة تاملة على ما وصلت البه المطارة الاتسانية مم شكلها الفريم، وسواء على مسترى التظهر (دولة القانون، حقرة الاتسان) أر على مسترى عقلاتيتها وانتياحها التناوية التكرى، كل على الأمر أنه يرد أن يأدن للاعتبار إلى الدور وأن ينسع قد مكان في ساحة العحل الاجتماعي، لأنه الضامن



لمسر: _____ قيماليانگيو

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الأول لمقلانية التقدم والتغيير والسلام الاجتماعي، باختصار هو مع قصل الديني عن السياسي، ولكنه ضد قصل الروحي عن الزمني، والفصل الأول ضرورة لتحرير الدين، أما الثاني فهو ضد تحرير الانسان. ومن ثم قائد يدعو الى ضرورة تدريس الأديان علمانياً، وعلى أسس جديدة يقرل : "أن التدريس العلماني لتاريخ الأديان لايتيشى عليه فقط حظر ادخال كتب العبادات والتعاليم العقائدية للدين الى المدارس، فهذا شيء متفق عليه من قبل جميم الاطراف، وأمَّا الشيء الجديد والحديث فعلاً هو أن تكشف عن حقيقة أهداف الأديان، وعن وظائفها التاريخية، وعن منجزاتها الثقاقية، ومكانتها التي ثم تستطم أية تزعة انسيه حنيشه أن قلأ القراع الذي خلقته الآن يشكل كامل".

ريضيف: "أقصد بكانتها تلك المهمة التي لاتنتهى أبناً بالنسبة الى الانسان والتي تكدن في أنسنة الانسان والسيطرة على المنفى وضيط ألمتخبلات الجساعية وولفس الإلي ولرحيات الاستبلادية والتوتاليتارية التي تسليس بلياس العشم والأديان أمنا (٧٧).

أن الخطاب الأخلاص الديني، يمثلك تدرة عالية على تصغية وتغية الدين من كل عيليات الاجتماعية والعاريخية، أنه لأي اليري) واتما ألمحتمل أبخييا، والثال الميزر يفعل الواقع للادي. وإذا خصصنا الميزر عن المنافع المادي. وإذا خصصنا الميزر عن المنافع المادي الإجتماعي إلا يكن أن تعقيل الراقع الإجتماعي أول أن أوكرن يعيب على التطيعة التي اللين، وله أن يقول ما استبعات وليا الذين وللمتباعدات ولها عنام على المخطوعة التي الذين وللمتباعدات ولها المتبعات التنافع المنافع و الذين وللمتباعدات المنافعة و الكامل كمن في اصال دير (الدين في للجمع الاتفاعي من حال دير (الدين في للجمع الاتفاعي من المنافعة و القطاعة التنافعات من المنافعة و الم

التاريخ: ـــــــفوفي (1997_

الانسان والمجتمعات للعاصرة والتى لم تكن ناتجة عن غياب الدين، كما أن الدين ليس هر حلها كما يمتقد أركون. وتذكر هنا بهذا اللانسيس الذي يتمضى عن فكر

ولأن أركين ينطلق من رؤية كونية ومتحاليبة للدين، أي ضد النزعم بالتصوصية، ولأن الدين عنده هر المحدد للمادي، قان النادي يتماثل بعماثل الديني. هذا ما تلاحظة في سيأق حديثه عن المجتمعات العربية والاسلامية، يقول أن : "القطيمات العنيفة التي تشهدها المشمعات المربية والاسلامية مثذ الهيسينات كانت قد حصلت سابقاً في القرنين الشامن عشر والشاسع عشر في المعمعات القريبة المسيحية. ورد قصل الإسلام تجاه مذه الأحداث يشبه رد قعل السيحية. وقد تشل رد الفعل هذا أما عن طريق أسلمة المايير والقهم وأتواع السلوك الرتيطة بالحضارة المادية بواسطة المجريات والرسائل الأصولوية، وأما عن طريق مراجهتها صراعياً كما قعلت السيحية في

أثناء الأزمة الحداثية" (١٨).

ان هذا المرقف، وبقض النظر عن شكلاتيته المرطة، ينظري على عدد من النقاط التي يجب الاشارة اليها وهي تـ

أ - إسقاط تاريخية تطور الجتمعات العربية والاسلامية، وتحولاتها البنيوية التي ارتبطت يتحول النظام الرأسمالي الي نظام عالى.

ب - إغضال الطابع التاريخي للأبديولوجيات الاسلامية للعاصرة، وعلاقتها بالثانة الراسالية الكوئية.

ج - المنسوع لنطق التسائل، ومن ثم الذهول عن والعة الاستقطاب التي قيز النظام الرأسمالي.

ويهدف أركون من وواء عائله الاسلام بالفرب المسيحى، الى دحض المفهوم الفريى عن الاسلام، والشاكيد على أن (المفيدة الاسلامية)، يخلاف الطابات



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاحتجاجية الاسلامرية، لاتتمارض مع قيم ومهادي، الحناثه وحقرق الانسان، وأن تأخر الاسلام عن القرب راجع ألى وجوه عقبات ظرفية وعايرة. ويسوق مثالاً على ذلك فيقرل بشأن ظامرة التزمث في المجتمعات الاسلامية، بأنها ظاهرة كونية تشمل كل مجتمعات الكتاب، بل وما يسميد الأديان العلمانية (الأيديولوجيات للاركسية، والاشتراكية الطوياوية، والمقلالية الوضعية) ، ويقولُ : "وأذَا كَأَنْ الاسلام يشل حالة خاصة قان ذلك عائد أساسأ الى المطيات السوسيولوجية والثقافية والاقتصادية". وبالطبع قان هذه المصطبيات هند أركس قشل المادي (المستثنى من فكره) . وهكذا تراه يقول : "ولكننا تعلم أن كل هذه المطيات ظرفية وعايرة. فلا تسمع لنا يأن تتحدث عن خصرصينة معيشه للاسلام قيزه عن .(14).I.

انتا يصدد مركب يتوخى الراحة واغتر والسلام. قيما أنه ضد الزعم بالخصوصية الدينية، ولأمَّه لايستطيع أن يرى الظواهر في تجلباتها التاريخية والاجتماعية، فاته لايبقى الا على التماثل، ومرجعية التماثل لبست الاسلام الذي مازال يرأية في حاجة الى اكتشاف مكترته أو حقيقته، ولكنها القرب في خطته الحضارية الرجمية. ونستطيع أن تستكشف ذلك من حديثه عن العقبات السوسيولوجية والثقافية والاقتصادية، والتي يعنى ازاحتها بالنسبة لد أن تتحقق اللات مثلما هو الحال في الفرب. باختصار أن المحتمعات العربية الاسلامية، برأيه، في حاجة الى أن تحقق النموذج القربى حثى يشحرو الاسلام كما تحررت المسيحية. وبنون أي تعسف تقول أن مشروع أركون يتوهم بأنه ضد النظرة الاوربية التمرك في حين أنه ينطلق منها

وللمزيد من ايضاح هذه النقطة تقرأه أنه ينطلق من النظور الشكلاني لتناثية :

الحداثد/التقليد، وهي ثنائية تسمح يقصم الملاقة بين القات والآخر ورد الظاهرات الاجتماعية المتثلقة الى منطق الداخل في كيل مشهدا. ولأن أركون (٢٠) ضد المتصوصيات، قائد يرى أن الآخر (الفربي) هر الدَّارَ، وقد تخلصت من عوارض الزمان الاقتصادي والسياسي والثقافي، وأن اللَّات هي احتمالُ الآخر شرطُ أن تتجارز منطق الداخل، وهذا لن يتحقق الا باتباع منطق الآخر. ولايشاح تصود أركون حولًا منطق الداخل المرقل سنستعير سطورا من أحد كتيه، يغرق قيها بين مفهومين يشتغلان على ينية الداخل يقول : "ينهفي أن نفرق بين العنق (القدم) -Larchais me والتقليد Traditonalisme، أن كلمة "عتين" تعتى كل ما يجيء من الماضي با فيد ماضي ما قبل الاسلام، أي المقائد والتصرفات السابقة على الاسلام. أما "تقليدي" قعمتي كل ما هو معملي بالشراث الاسلامي اللِّي راح هو الآخر يتجمد ويتقولب في شكل يئي عثيقه متحجرة".

ومن ثم : "ينهشى معرفة كيف راح المتيق والتقليدي يتداخلان وبشكلان بللك حالات معقدة، أى حالات متخلفة تتحرك الى عقبات تحول دون تهرض وتشكل الدولة الحديثة".

انها اشكالية الفريد عن المصر، لأن الماست قبل اقالساً في معرف أن المصر نبير واقعق في الأخر (الغرب). في الماسم غلب على الماشم على الماشم على الماشم على الماشم على الماشم على الماشم على الماشم، على الماشم على الماشم، على الماشم، فيها لكم البرجوازية بيات في الماشم، على الماشم، على الماشم،



لصد: _____ فَصُلُوا فُكْرِيهِ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وتقس الشيء يحنث عتدما يحاول تحليل ظاهرة التنزمت الفكرى في المجتمعات الكتابية قانه يردها دائما الى منطق الناخل، كظاهرة تتوالد ذاتياً. فالأسولوية هي نتاج سلسلة من التدخل في مسار الرحى، يقول :"هكذا يولد الخطاب الأصولي : قالققها ، والقسرون هم الذين يحددون الأصراء ريسيفون يواسطة التقنيات الشكلانية للاستنهاط أصولأ الهية على القانون (أو الشريعة).... وهله الأصولية تولد النزعة التمامية (التزمنية) :أي الماقظة على نزاهه الرحى وكليانيته" (٧٢). ولأن الظاهرة ذاتية ولأن الماضي هو سبب تخلف الذات في الحاضر في نظر أركرن، قاته يقدرح علينا أن تبحث عنها في للنائي، ويطرح السؤال الذي يحله تُفهم الظاهرة وهو :"ماهي الأصول الثقافية والنفسية واللغرية للأصولوية والتزمت في مجتمعات الكتاب؛ (أي كل مجتمعات

الكشاب داليبهودينة والمسينحينة

والاسلامية (٢٣).

تقول من جديد أن غيناب المعدات الاجتماعية : السياسية والاقتصادية والثقاقية، يعنى الانقصال النظرى والايديولوجي حتى لو ألح هذا الذكر في تأكيد علميت، إن ظاهرة الأصولية أو التزمت شأنها شأن كل الظراهر الاجتماعية يجب أن تبحث عنها انطلاقاً من خطتها التاريخية. فيمكس ما يقول أركون، فلم تكن هناك قطيمة على أي مستري من المستديات في عالنا العربي الاسلامي، ولك هذا لايعني أننا توافق على منطق الاستبدارية التاريخية للماضي في الناضر. قالسألة مختلفة قاماً، فغمة حضور للماضى ولكفه حضور بالمتى التاريخي والينيس أي أن الماضي في وجوده على بنية الحاضر يتخذ مواقع بنيوية ووظيفية تخضم لنطق الحاضر : يُعنى أن سيرورة الماضي هذه خاضعة للشروط

التاريضة للمطاة، كما أن مضمونها ووظيفتها يشتقان من ينية الحاضر. ومن ثبر قباتينيا تبرقيض أن تنكبين عبلاقية الاسلام/والغرب، علاقة انغصال وقائل كما يلهب أركون. وتؤكد على ما توصل اليه سمهر أمين من أن :"الاستقطاب المحايث للنظام (الرأسمالي) لم يعمل في المياد الحياز ماثم الحيازه في أوربا ومن ثم مَّلِنَّ ثُرُو مِنَ الْعَجَائِسَ الشَّفَاقِي : فالاستقطاب يمتى أذن، على الصميد الثقافي أن يكون المالم الحديث واحدأ ومستسوعاً في أن معاً، أن الشقافة الرأسمالية سائدة على الصعيد العالىء ولكتها لم تستطع أن تستوعب قى أطرافها الثقافات السابقة مثلبا استوميت الثقاقة الاربية رالسيحية السابقة المسائدة في مراكزها ، وفي ظل هذه الأوضام لايمتير دوام التنوع الثقافي أثرأ باقياً من للاضي في سبيله الى الدربان التعريجي، أنه نثاج الترسم الرأسمالي

ان تغييب الاقتمادي، تغييب فلفام رأساني، وقد تغييب فلفام القائم خطام رأساني، وقد تغييب فلفام تكون المرقة علمية، وقد أكان أركون يرد عكس المرقة عليها إياهما باهدان أركون يرد الاتصادية عنها إلياهما باهدان الرسمية والمال الاتصادية المهدد المراقة المهدد والمال المعامل المراقي، ولكن من خلال الفات العرامل للمادية لقد أعلما المراقة، وهي التقافية المناقط علي المقافة على منافية بالمالة وقد تمن تسلل الأدرات منافية، لتها عما يقول مهدى منافية بالمعلمية المناقطة من منافية والمعلمية، لمنافع عما يقول مهدى عامل تلخف مروعيتها من تغليب منطق

الاستقطابي" (٢٤).

الاتشاء على منطق الأشياء. وإذا عدانا الى النقطة التى كنا قد إنطاقنا منها فى سياق قراءتنا السريعة لكتاب أركون وهى : التعرف على المرقف النظى للكاتب وهذى صلاحيته للعرقية،



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أو سياسية، ولأتها أخيراً، تشل خضرعاً مفرطاً للنظرة الأوربية التمركز. وما يتبقى تناحيمة أخرى، قنان الانمسكاسات لنا هر طول على مسعوى الفكر أو حتى

وأغيرا لنا ملاحظة وهي أن أركون

مازال يتحدث من مشروعه النقدى العلمي. ولم يتجاوز حدود الشروع الى التطبيق الا يشكل جزئي، قهل اسلاميات أركون قابلة فعلا لأن تكون اسلاميات تطبيقية، ويأى معنى ومستوى. هذا هو السؤال المملى الذي يكن أن ترجهه له.

فاعتقد أن قرامتنا عله ترضع كها أن اللانسيس، ولأنها تغيب التناقضات غياب المادي في فكره، قد انعكس سلباً الفعلية سواء أكانت اقتصادية أر ثقافية على مساره النظرى، رهو ما لافكن أن تلاحظه أو تقربه العقلية الثالية. ومن الأيديولوجية لمثل هذا الفكر ستكون، الخيال، بالاشناك خطيرة، لأنبها تنقع تنحو



المصدر: ____قفاليلقاريه__

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الراجعة

- ي محمد أركن : كالب وملك (سلامي جازئري، شغل منصب رئيس لمم الدراسات الاسلامية في السريرين. وصاحب العديد من الكتب التي ترجيت الى المربية ، يقمل مترجمه وشارحه عاشم صالح. ونذكر منها "تاريخية اللكر المربي والاسلامي"، "الاسلام : الأخلاق والسياسة"، الفكر الاسلامي : قد وإجهاء"، بالانتقاة إلى العديد من القالات والوراسات
- بهم محمد أركن : من فيصل التفرقة الى فصل اللقال... أين هر اللكر الاسلامي ٤٠ ترجمة وتعليق فاضم صالح، دار الساقي، الطبعة الأولى ١٩٨٧.
 - (١) محيد أركرن ؛ من فيصل التثرقة إلى قصل المثال ؛ أين هو الفكر الاسلامي الماصر ٢ ترجمة هاشم صالح، ص اا (٢) محيد أركدن ؛ المصدر السابق ص ١٩٩
 - (٢) ، (٤) مجيد أركرن : الصدر السابق ص ٤٤.
- (1) مصد أركرو الصدر السابق من 18. أثريا عنا التطاق سطور من مثال الطارق البشرى يتحدث فيه من اللحطة التاسيسية للاسلام، لابهدف المثالثة أركرون بطارق البشرى، ولكن لدرضيح العمائل في المرفق من الداريخ، يقول البشرى عن علم اللترم أن أضيتها "الاترد من كونها مجرد "هيرية تاريخ" إلى أن من استخلف من أصول حقد اللتراء الحاليمة المؤلفية مؤلفاتها ومؤلفية من التصوص المؤلفية من التصوص كرونا منها دنيا من أي مهدار مشتر.
 - أطارق البشرى : اشكالية الشريمة الاسلامية والحنافة، منه ألشرق، المند ٧، يوتيو / حزيران ١٩٩٧]
 - (٣) غاستون باشلار : جدلية الزمن، ترجمة حليل أحمد خليل. ص ١٤، للؤسسة الجامعية للعراسات والنشر والتوزيع. (٧) محمد أركون : المصدر السابق ص ٩٣.
- (4) يعدد جرارات تربرون تشو ، وتفصل الأيدولوجيات وصلها يحدوه ومتروات تكون الثانية الاتسانية. والتي يعين فيها أرمة ابعاد أساسية، برجهها يحكن مثل الفاطبات الأيدولوجية، قبيا يسميه "الكون الايدولوجي"، ولى الزائم أن الشواء البيدولوجية والدينية لاكفل الا أمد بنرو مثا الكون الايدولوجي يطاق عليه ترويون "الايدولوجيات التصنفية – الوجودية" وشا السروة من الحطاب الإيديولوجي يقلم معانى تنسب لكون الراحة الكونسوسوس، والخالة المسابقة على ما الحياة هي، ما الذي هر صالح وطاح في الحياة هي، ما الذي هر صالح وطاح في الحياة من على المياة هي، ما
- أجوران ثوريون: -آيايولوجية السلطة وسلطة الايديولوجيا" ترجمة الياس موقص، دار الوحدة ١٩٨٢). (٨) محمد أركون : المصنو السابق ص ٩٢.
 - (٩) محبد أركرن : الصدر السابق ص ٩٣.
- (. ١) مارسيل غرشبه : دين المعنى وجلور الدولة ^قلى كتاب حمى أصل العنف والدولة" ص ١٤٨، تعريب ونقديم على حرب. دار الحداك، الطبعة الأولى ١٩٨٨)
 - (١١) غرشيه : للصدر السابق ص ١٧٢.
- (١٣) ببير أنار : الايديولرجيات والمنازعات والسلطة، ترجمة احسان الحسني، ص ٣٨، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي. دمشق ١٩٨٤.
 - (١٣) جررج بالانديبه : الانفربرلوجية السياسية، ترجمة جورج أبي صالح، ص ١٤، منشورات مركز الاغاء القومي، ببروت ١٩٨٦.
 - (١٤) جررج بالاندييه : الصدر السابق ص ٧
 - (١٥) معند أركزن: من قيصل التقرقة الى قصل القال: أين هو الفكر الاسلامي الماصر؟ ترجمة هاشم صالح، ص ٦٢.



المعدد: عَمَاعِا عَارَ المعدد: عَمَاعِا عَارَ الناسِ التاريخ: مُوْعِمْ ١٩٩٣ التاريخ: مُوْعِمْ ١٩٩٣ التاريخ: مَوْعِمْ ١٩٩٣ التاريخ: مَوْعِمْ ١٩٩٣ التاريخ: ال

- (١٦) سمير أمين : الثقافة والايديرلرجيا في المالم المربي : أدب وتقد، المدد ٩١ مارس ١٩٩٣.
- (١٧) محد أركزن: من فيصل التقرقة الى قصل الثقال: أين هر الفكر الاسلامي المناصر ٢ ترجمة هاشم صالع، ص ١٤.
 - (١٨) محمد أركون : الصدر السابق ص ١٢٩.
- (١٩) محدد أركزن : المصدر السابق ص ١٣٧. (٢٠) معمد أركون : تاريخية الذكر العربي والاسلامي، ترجية هاشم صالع مركز الاتماء للقومي – يهروت. ١٩٨٩، ص ٢٧٧.
 - (٧١) مهدى عامل : أزمة الحشارة العربية أم أزمة البرجرازية العربية القارابي، ١٩٨٥، ص ٤٣.
 - (٢٢) محمد أركون : أين هو القكر الاسلامي للماصر، ص ١٣٨.
 - (٢٣) محمد أركون : الصدر السابق ص ١٧٨.
 - (٢٤) سمير أمين: الصمر السابق



معد: عقالا عاديد

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ــــند في ١٩٩٢

الحاكمية تتحدى

د . حسن حنفی

أولا: المعتفرن والدرلة:

يعز على المفكر أن يجد معظم المتقفين في كنف الدولة وفي صفها . يقومون بدور أشدة الهدى ، يخرجون الناس من الظلمات الى النزرو ، ومن الصلال الى الهدى . وهر نفس منطق النزوة الناجية الذي يحكم الدواة وضعومها . فالدواة تعير نفسها النزقة الناجية ، وأن المعارضة طائحة في النار . والممارضة كرد فصل على الدولة تجمل نفسها الفرقة الناجية ، وأن الدولة هالكة في النار . وهو نفس المنطق التكثير الاطلاعي الاستهدادي الذي يحكم الفريقين، منطق التكثير والتخوين المسياداين، تكفير المعارضة للدولة، وتخوين الدولة للمعارضة.

أو لما كان للدولة المديعة خصصان: الحركة الاسلامية المركة الطمائية، ليبرالية أو اختراكية أو ماركسية، الاخوان المسلمون من ناحية والوضد والناصوبيون والماركسيون من ناحية أخرى قانها امتعنت على ضرب الدرية، يعضها بيعض لتنى أحدهما بالأخر والاعتماد مرتمل كل تريق لتصفية القريق الآخر حتى يبقى الحكم للدولة بعد اضمال الجناحين الرئيسيين فى المعارضة، فقد اعتمد الحكم فى مصر فى السبعيتات على الجماعات الاسلامية، سلمها وشبعها، من أجل تطهير الجامعات المصرية من الاشتراكيين واقتضمين المشتلين فى " نادى المصرية من الاشتراكيين واقتضمين المشتلين فى " نادى

الفكر الناصري ". وشم لها ما أرادت. ثم بدأت الدولة تسير أكثر عا بجب في التحاف مع الاستعمار والاعتراف الصهيونية. قائلت عليها الجماعات الاسلامية واغتالت رمز الدولة في 1841. وفي أواضر النصائبنات عندما اشتفت وطأة الجماعات بدأت اندونة في الانتفاع على يعض كتاب البسار العلماني من أجل مصلحه مشتركة رهو الرؤول أمام الجماعات الاسلامية باعتبارها خطراً مشتركاً يهدد الجميع، فهي العدو الذي يعمل خد مصلحة الرفل بالتنسيق مع إيران والسردان وكان أمريكا واسرائيل هما الصديقان أ

والآن، الدولة فى تقهقر، والجساعات الاسلامية فى تقمير الدولة فى حالة دفاح من النفس، والجناعات فى حالة مجود عالمير، قاصر الدولة حيا شميا بخمس عشر الف جندى فى حى امباية، وتستمما الاسلحة الثقيلة والصواريخ والطائرات المروحية لماجمة النائزاد، وتتحسر الدولة على الديقراطية رضى أول من يقضى عليها يمنح تكوين الاحزاب المفلية روزوير الاتخابات وتغيير قانون الثقابات، وتعدد باستممال العنف من المحصور هي أول من يستمعلم، والمتقون يسيرون مع الدولة طمعاً فى منصب وهم أول القضايا بعد أن تلفظيم الدولة إذا ما تغيرت موازين القرى، وأعادت الحساب، من أين يأتي الخطر،



لصد: فَقَالِاقًا مِنْ

لنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

والكل حريص على السلطة، من يهده السلطة ويضحى بالوطن وبالمواطنين في سبيلها كما تغمل الدولة، ومن هو خارج السلطة وبتازع الدولة سلطانها لأند أحق منها يها، ومن ينخم القريقين، الدولة أو خصومها من جماهير المتغين لطهم يحصلون على هي، من السلطة، في الماجل من الدولة أو في الأجل من خصومها.

ظاهرة الجماعات الاسلامية أذن ظاهرة سياسية بالأساس، يظهر قبها الدين كادأة للاحتجاج نظراً لأند أقرب الإيدريورجيات الى قلوب الناس ومقرلهم، محمد عبر القرات، يشكل ثقافتهم، ويحدد تصرراتهم للعالم، ويقدم يعايير السارك، وليست ظاهرة ويية.

الدين تفسد كالفن والفكر والعلم والاخلاق والقانون والسياسة، فاهرة اجتماعية في الفكر والمارسة مثل باقى الطراهر الانسانية. ومن ثم تكون معالمتها معالمة اجتماعية سياسية. يمكن للحجج النقلية أن تكون أهالة فهر فكر نصى في صياغته وإن كان اجتماعيا في نشأته. لكن التعليل الاجتماعي لظاهرة موجودة لا يعتمد إلا على معرقة الاسياب النقلية لنشأة الظاهرة تركينها بعينا عن الحريبات ما ينتبهني أن يكون وسرعياته. الرصف المرضوعي الذي ينتبع نشأة الطاهرة وتكرينها هو المكحم عليها ، حكم من اللنافل وليس حكما من أغارى.

لذلك تحتيد هذه النواسة على التنظير المباشر للواقع، وتحدد التجارب الحية، ورصف الأخداث المؤسفة التي يميشها الجميع، الممرفة المكتبية عن طريق التعليلات الاحصائية الكمنية من طريق التعليلات الاحصائية الكمنية والكمينية واستعمال هذه التفاويات أو تلك أو مدله التفريات أو تلك، ومعظمها مستقى من علوم الاجتماع الغربية والتي تحتاج الى مراجعة قبال الاستعمال، وتحقق من صديلها تبل التطبيق. هذه وراسة أولية لا تعتمد على الدراسات الثانوية، ويقة ماشرة للواقع دون متوسطات نصية ما ديابات المرسوب وما أكبرها.

والهدف من هذه الدواسة "الحاكمية تتحدى "هو التعبير عن لسان حال المحاعات الإسلامية وتصورهم للعالم ويواعقهم وأهدافهم تحميلا لعموريا عند الهاحث وقد لا يكون شعوريا عند المهجوثين حتى ابلغ وسالتهم للناس واعرض حالتهم على مشتقى مصر وقطائها. قائا من جسهور المشتقين، وقاض من انقضاة أحكم بين الدولة

لتاريخ: في صري ١٩٩٢

وخصومها ، وأعرض حالة تسفك فيها النماء كل يوم من الطرفين كما فعل ابن رشد من قبل بين المعتزلة والاشاعرة في مناهج الأدلة " وبين الفلاسفة والغزائي في تهافت

مى متاجع الدم المد الوي المعرشة والمتواني عن مهادي التهافت ". لست متحازا الى أي أحد من الفريقية ولكني متحاز الى مصر وشعيها ، حقنا للدماء ، وحرصا على الرحنة الوطنية ، وتأكيا ملى أن هذا الرطن للجميع. قد يرتضى المصيان ولكني لا أرفض أعداً.

يرفضنى الخصمان ولكنى لا أرفض احدا. ثانها: محليل شعار "الحاكمية لله".

" الحاكمية لله " شعار هجرمي لتقريض الانظمة القائمة التى تنقصها الشرعية وتفتقر ألى نظرية في المسيادة. ياسم من تحكم ؟ رمن الذي قرضها للحكم ؟ وهي توعان: الاول نظام ملكي أو أميري يقوم على الوراثة، ملك ابن ملك، وأمير ابن أمير. مات الملك عاش الملك. مات الأمير عاش الأمير، كما هو الحال في المغرب والأرون وشيد الجزيرة العربية وسطا واطرافا. وهو نظام غير اسلامي، ابتفته الأمويون أولا ثم سار قيه العباسيون ثانيا، وكان الحكم الهيزنطي الملكي هوالنموذج ثالثا. واستنفر الحال كذلك في التاريخ حتى الثورات العربية الأخيرة. وهو نشام غير شرعى لأن الامدمة في الاسلام، تراث الأمة ومصدر شرعيتها، عقد ويبعة واختيار، ولا تتوقى قيه شروط الامامة من علم وقرة وعدل وتقرى كما حددها الفقهاء. هو أقرب الى التعيين بالوراثة بإرادة الملك السابق. والثاني نظام عسكري منذ الثورات العربية الأخيرة التي قام بها الضهاط الأحرار ضد الملوك والأمراء وان انتهكرا الحريات بعد ذلك. فقد قامرا بانقلابات عسكرية ضد نظم الاقطاع المتعاونة مع الاستعمار كما هو الحال في مصر وسرريا والعراق والسودان، وموريتانيا والصومال، وكانوا قيادة جيوش التحرير الرطنبة التي قادت حروب التحرير والاستقلال الوطني كما هو الحال في الجزائر واليمن. وهو نظام يقوم على الشوكة بتعبير الفقهاء القدماء أو على الغلبة يتعبير الحكماء. وهو أيضا نظام غير اسلامي لأنه لم يأت بالتبعية من أهل الحل والعقد وإن قام بعد ذلك بانتخابات صورية يكون فيها الضابط الحر، قائد الجيش ووزير النقاع ومنبر الانقلاب هو المرشح الرحيد، وما على المواطنين إلا أن يقولوا نعم أولا، نعم للوطنية ولا للخيانة، وتكون النتيجة ١٩٩٩/ من اصوات الناخيين الاحياء منهم والاموات للبطل للغوار، الرئيس



لمسر: حَمَنَا بِلْ غَالَمِ بِي

للنشر والخدصات الصحفية والهعلوسات الاخم، والقائد الملهم، وكبير العائلة، والأخ الاكبر. كما تجمل النظم الملكية نفسها بجالس شورى صورية على الطبقة القبلية تحت الخيمة لإبداء الراى والنصع لشيخ القبلة الملى يعمل العطايا لأفراد الاسرة الملكة التساما للغنية باسم القبيلة.

كلا النظامين اذن، الملكى والعسكرى، غير شرعيين.
تتضهما الشرعية والسيادة، لا يدين لهما أحد بالولاء
شرعاً، تبدر الدولة مفتصية للعحكم، ويجد المجتمع
السعم المسلطتها جاهليا كافراً، قاو خُير شاب في مقتبل
السعم، طاهر مثالى، يتون الى حام حياته، مجتمع شرعي
طاهر ويريد الاختيار بين الحاكمية للما والأمير أو
الحاكمية للضابط والجندي من ناحية وبين الحاكمية لله من
ناحية أخرى قلا حيال للتردد في اختجار الحاكمية لله من
فائلله لا يورث ولا يُورَّت، ولا يزر الانتخابات، ولا يجرى
فائللهات، ولا يخطهد المارضين، وهو الحاكم العذل الذل

ولر سئلت المماعات: عرفنا الجانب السلبي الهادم في الحاكمية للد وأنها ضد حاكمية البشر عن حق فماذا يعنى الشعار إيجابا ماداء الله لا يحكم مباشرة ؟ وهنا يستمصى الجراب. فقرة الشعار في سليه. وقد لا يكون هناك بنا ، بديل. ايجابد في سلبه وليس له ايجاب مستقل عن السلب. ومن هذا غاب المضمونان الاجتماعي والسياسي للشعار لأن الجماعات بعيدة عن السلطة ولم عَارِسها يمد قلم تطرح يمد الجانب الايجابي للشعار. ما شكل الدولة ؟ ما تظامها الاقتصادى ؟ ما سياستها في الاجور ؟ ما رؤيتها لملكية الأرض والمصنع ؟ وما هي علاقاتها الدولية ؟ ماذا تقعل الجماعات البوم لو استلمت السلطة اليوم بانقلاب كما حدث في السودان أو بثورة كما حدث في أيران أو بانتخاب حركما حدث في الجزائر قبل انقلاب الجيش على نتائج صناديق الاقتراع، كيف تدير شثرن الدولة 1 ماذا تفعل بالسلطة 1 مبايعة سقيفة بتى ساعدة، البيعة الخاصة ثم البيعة العامة كما حدث في بيعة أبي بكر بعد وقاة الرسول عهد الخليفة تخليفة كما حدث في عهد أبي يكر لعمر ؟ حصر الخلافة في ستة ثم تنازل اثنان ليختبرا الاربعة، ويختارا أصلحهم يناء على سؤال وجراب كما حدث لعثمان ؟ دفاع عن شرعية وقت الفتنة خد منطق القوة كما حدث لملى ؟ أم ابناع جديد بناء على

لتاريخ: ـــدو هيُس ١٩٩٢ ـــ

ظروف العصر بعد أربعة عشر قرناً وفى ظروف حضارية وتعدية منذ مائنى عام بعد تناظل حضارة أخرى بانظية حكم أخرى ديقراطية أم شمولية ؟ صحيح أن " الحاكمية تتحدى " ولكن هلا أيضا هو " تحدى الماكمية".

ثالثا : تحليل شعار " تطبيق الشريعة الاسلامية". رشعار " تطبيق الشريعة الاسلامية" مثل شعار " الحاكمية لله " شعار مجومي كذلك ضد القرائي الثائمة التى تتغير كل يوم حتى لم يعد يعرف المواطن أي قانون يطبع ؟ يخضع القانون للقرى السياسية وإشهاماتها وللطيقات الاجتماعية وسيطرتها، وإضاعات الضغط وللصلة الفئات والالواد

وعلى فرض التسليم بهذا القانون فإنه لا يطبق إلا على المنحفاء أما الاقوياء فيتجاوزون القانون، ويصماملون بالصقفات الالاوياح وتبادل المثالين من مصنونه الإلاياح وتبادل المثالين من مصنونه الزائف لوضح عقيقى يثلام مع مصالح الناس ويمستفيد المرطف الذي يطبق القانون لصالح المراطن بالرحة بعد فول علائب بالرحة بعد فول علائب عالور فيل حقه بعد فول علائب

تربت عند النامي ملكة عصبيان القرانين وعن حق لاتها
لا تمير عن حسانيو... وشأ القنانين الطراق الذي يغضط
للعادات والاعراف، القانون الشميي القبلي، وقول المجتمع
الي قبائل يشتر المشابع تراعات افرادها بالقضاء الشميي
الميانية المرازية المواجهة الشي يدين لها المواطن
أصبحت تحكن المواقة المواجهة الشي يدين لها المواطن
يشمر المواطن أمامها بالانتماء ، ولا يدين لها بالولاء .
ووقد الشيطان أو المطاغرين، ودلة الكخر والفحسون
والمصينان، دولة قرعون وعاد وشمود. فتُحرق المخازن
خاص، وتصبح المؤلم ونههها، ويحدل المال المام الي مال
والماحة بعد سرتها ونههها، ويحدل المال اللي مال
المناخ المؤلم ويتم تقسيم غرمها وشجوها للمستحقين
المهنة المليها.
المياة المليها.

وطالت الرشارى رجال القضاء وفالى المحامون في الاجراء وفي ساحات الاجرو. ووقف الناس طويلا أصام المحاكم وفي ساحات التقضاء انتظارا فسترات العقاب، التنققة للرضيم والممان للأرساء, والميرات للمستحق، والأرض للغلاج، والمنزل للساكن. وقبل ذلك كان العقاب في العمام الشرطة ومع المتقين، الدولة هي ماقصم والحكم، اللناظ فيها مقفود والخارعة عنها مؤود.



لمسر: قَمَالِافَكُرِيتِ

للنشر والخدصات الصحفية والهتلو سات ويضاف الى القانون الصورى البيروقراطية في جهاز الدولة منذ الكاتب المصرى التيم عني ارشيف القلمة وديوان المرطفين وادارة المعاشات كشرت الاسمنا بالا والارواق والطلبات لا الشيء سوى تصنح جهاز الدولة وعلاقة المأمور بالأمر والمرطف بالرئيس. وتاء المواطن في جهاز الموقد وصاح قانوند الخاص، وعرف سبيله لقضاء الخبات بالعارف ورافرادي ونظام القرابة والجيرة ويا تبقى من شهادة إبن البلد.

وني هذه الحالة يكون " تطبيق الشريعة الاسلامية " أفضل وأعدل وأحق للناس فهي شريعة فررية تنبع من إيمان الناس، وشريمة عنل قالله لا يظلم أحدا ولكن الناس أنفسهم يظلمون، وشريعة ثابتة لا تنفير يتفير الظروف والاحوالُ. " تطبيق الشريمة الاسلامية " اذن كشمار يمير سلبا عن مطلب قملي، هو تحرير الناس من ظلم القرانين الوضعية التي وضعها الناس ترقا الى قانون عادل يحقق لهم مصالحهم. هو تداء للرقض، ومقاومة بالسلب، وتطهير للتفس من ظلم القرانين، وطلب للخلاص. ولا يعلم المواطن أن الشريعة الأسلامية هي أولى يلفظ "الوضع" كما يين الشاطي في عرضه لأحكاء الرضم في باب الأحكاء في " الموافقات في أصول الشريعة "، تقوم على تحليل الحكم في العالم، السبب، والشرط، والمائم، والعزيمة والرخصة، والصحة والبطلان، الشريعة الاسلامية موضوعة في العالم ومبتبة قيبه بئاء على العلل المادية وشروطها وموانعها وقدرات الانسان وحسن نياته. فاذا وصفنا القانون المدنى بأنه قانون وضمي أعطيناه اكثر نما يستحق لأته لا يقوم على وضم بيل يعير عن هوى أو مصلحة، ثلقرد أو لِماعات الضفط أو للطبقات الاجتماعية. وأذا وصفنا الشريعة الاسلامية بأنها الهبة أي مجرد تعبير عن الارادة الالهية المتعالبة أعطيناها اقل مما تستحق، وصورنا الله وكأند حاكم مطلق صاحب هرى لا تقوم شريعته على وضع مستقل في العالم وتحقق مصالح الناس.

وقد يدنى الشعار إيجابا كما هو واضح فى السودان وفى شبه الجزيرة العربية وفى تصور الجناعات الاسلامية خارج الحكم تطبيق الحدود والعقبيات، قطع اليد والرجم والجلد، وهى قوانين للروح، وهنا يعير عن نسية المضطهد المقدوج الذي يوجه الشريعة ضد القامعين من ناحية وضر التصيب الاجتماعي والانهبار السياسي من ناحية أخرى، التصيب الاجتماعي والانهبار السياسي من ناحية أخرى، الشريعة تما وسيلة للشيخة الاجتماعي وليس للحراك

لتاريخ: نوفر ۱۹۹۷ .

الاجتماعي. وتقوم كل من النولة والجماعات بالزايدة على بعضهما البعض في تطبيق الحدود، فالفاية واحدة، الضبط الاجتماعى والمبيطرة السياسية، والتخوين والردع بالقائرن. ومازال يغيب عن كليهما معتى الشعار ايجاباً. أيجاب الايجاب رهو أعطاء الناس حقوقهم قبل مطالبتهم براجباتهم. فللمواطن حق العمل والكسب والتأمن ضد البطالة والسكن والمدرسة والمستشقى ضد المراء والجهل والمرض قبل أن تقطع بد السارق. ومن هو السارق: من يأخذ حافظة النقود من جاره في المواصلات العامة أم من يستولى على الملايين من عائدات النقط ؟ لذلك وضع الفقهاء حدا أدنى للسرقة. وللشاب حنّ الزواج المبكر والسكن والمهر والاثاث والقضاء على الاثارات الجنسية من الإعلانات في أجهزة الاعلام قيل الرجم والجلد. أذا أخذ المواطئ حقوقه طاليناه يواجبانه. ومن هو الزائي ٢ من لا يجد تكاما حتى يغنيه الله من فضله أم تجار الرقيق الابيض من الملوك والأمراء الذين مازالوا يعيشون في عصر الجواري والاماء وما ملكت الايمان ؟

رايضا: العليق شعبار" الاسلام هو الحل" أو". الاسلام هو البديل"

كماً يمنى شمار "الاسلام هر الحل" "الاسلام هر البديل" تمثر الإيديولوجيات العلمانية للتحديث التى تم تجريبها فى المجتمعات الاسلامية منذ فجر النهضة العربية

ققد تم تجريب الليبرالية قبل الغررات العربية الأخيرة بعد صلعتنا بالدين، واعتبار الغرب غطا للحديث غي فكرنا المديث عند كل تباراته الاصالاحية عند الافغاني، والليبراليفتند الطهطاني والعلمية العلمانية عند شيلي شعيل، وبالرغم من الهازاتها فيما يتعلق بتجهرة الفكر ورحية السمعاقة والنظم البرنانية والمتمدية المؤيد والمستور والتعليم واشعاء الجامعات والحركة الوطنية وبدايات التصنيع إلا أنه قد تم نقدها ورسفها واللشاء عليها بعد القررات العربية الأخيرة ورصفها بأنها القطاع عليها بعد القروات العربية الأخيرة ورصفها بأنها القطاع المرتمالية وقعاد وتغريب وقضل في حل التعنية الرطنية. الاستقلال وصفة وادى النيال. وهاؤلنا نعاني حتى الأن من المن قبر النفس، غياب أخريات العامة والديترا الأراب يا الى قجر النهيمة المورية المعتجة وعصر التنوير الأراب يا أيه من النهيمة المورية المعتجة وعصر التنوير الأراب و رايجابياتها اكثر من سفياتها.



لمسر: فَعَالِما فَكُرِ مِنْ

للنشر والخدمات الصحفية والمملومات

ثم جاءت الثورات العربية في الخمسينات والستينات على أنها البديل لتضع مشروعا قوميا جديدا تشكل عاما وراء عام بناء على تجارب النضال الوطنى وعبر مساره خلال أربعة عقود من الزمان: بناء الجنمع الاشتراكي، التصنيع، حقوق العماله، الاصلاح الزراعي، مجانية التمليم، القطام المام، التخطيط الاقتصادي، تحالف قرى الشعب العامل، ٥٠٪ من العمال والفلاحين في مجلس الشمب، القومية العربية، عدم الاتحياز، باندوتج، الحياد الايجابي، حركة تضامن الشعرب الاسيوية والافريقية، مقارمة الصهيرنية والاستعمار والذى يعرف الآن باسم الناصرية. وبعد اختفاء القيادة الوطنية وتبدلها بقيادة أخرى في السبعينات والثمانينات انقلب المشروع القومي رأساً على عقب بالرغم من حرب اكتوبر ١٩٧٣ وتم تنهيره كلية واتهامه بأندكان شيوعية وإلحادا وانغلاقا وتبعية للاتحاد السوقيتي ونظاما شموليا دكناتوريا. وتحول الي ثررة مضادة من داخل النظام نفسه وبنفس القيادات ألى تجالف مع الاستعمار واعتراف بالصهيرتية، وتصفية للقطاع آلمام، وتبخل عن الاصلاح الزراعي، وانتشار التعليم الخاص، وتأسيس الحاممات الخاصة، قالرأسمالية لم تعد جرعة "وانقلب الشمار من " ارقع رأسك يا أخي ققد مضى عبهد الاستعمار " إلى قيبلا وعربة لكل مواطن وانتشرت البنوك الأجنبية تأخذ من المدخرات الوطنية أكثر عا تعطى. وقدم باب الاستيراد باسم الانقتاح، وعمت البضائع الاستهلاكية وقل الانتاج. وأنمزلت مصرعن العرب، وخرجت عن سياساتها الوطنية الثابثة. وسلمت قيادتها الى اسرائيل الكبرى وأمريكا، وخرجت مع ألعرب من معادلة النظام العالم الجديد.

ثم اختلف الرفاق في اليمن الجنوبي، واقتطوا في عدن باسم الماركسية التي تصلعت على حدود القبلية. ودخلت في حلف مع حزب البحث في صوريا والعراق، فيورت النظم التسلطية، وتخلت عن مهادئها الماركسية لمساب الحزب الماكم، واصبح رحبالها هم النخبة الماكمة يتحتون بإزاياها، لا فرق بين يسار ويون، بين ماركسية روأسمالية. وانضوي المعنن تحت كنف الاتحاد السرقييتي يأثر بأمره، وأصحح جزط من الشهروعية المعرفية، رياضي الكرسمهوليلتانية وينسمى الطرح الرطنى حتى يدوا وكانهم تتي لل للملولة، ولا الفائق باسم الشرق الشيوعي، عادوا الشاقاة الوطنية، وقلدوا الجرية الأورية، وكانتا لمانيا والجائزا وقرنسا أبان

التاريخ: ــــدو فيرسم ١٩٩٧ـــ

الثيرة الصناعية في القرن التاسع عكس، الدين افيون الشماء ولمستاعية في القرن الناسع عكس، الدين افيون الشماء ولم وقتل المنطقة على الانطقة على الانطقة على الانطقة على الانطقة على الانطقة على الانطقة المنطقة المنطقة والفلسنية وإن تبيت الناشج المنطقة المناوينية وإن تبيت الانطقة المنطقة المنطقة الوسائل يقيت الانطقة المنطقة الم

وقامت نظم رجية في شبه الجزيرة المرية، وسطها وطورانها باسم الاسلام، عقائد وشعائر وطنوب ومقريات وطورانها باسم والاسلام، عقائد وشعائر وطنوب ومقريات على تهدية الاجتماعي من أبال التنظيم التيمية والاستيلاء على مائلات النظم، والتيمية للغرب للرجة استدعاء قرات التعالف على المائلات العربية وتدميرالعرق بالسلام بحجة تحرير الكري ، وفسيد الشروات والاتعالات المائلة من مناسبة مناسبة المناسبة على المسور المناسبة على المناسبة المناسبة على الاسلام بعديدا من التعاون مع طا الاسلام بعض الاخوارة في عمس الاخوارة المناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة والمناس

م يؤمن الشباب ؟ رباقي من التجارب الأربعة تؤمن التنابي قل الجمعات الاسلامية الماصرة الليبرالية أو القرصية أر لماركسية أو الاسلام الرجمي الماقط التعاون مع الاستعمار واللي يعد نفسه للتجارة مع الصهيونية في يتعطق الفرة التاليبية. ويغض منطق الاستهماء وتقد يتعطق الفرقة التاجية. ويغض منطق الاستهماء وتقد الجيامة الاسلامية تشبها الأن على أنها الحل أو البديل عن الايفيولرجيات العلمانية للتحديث وعن الاسلام " الميزية المهية، ليس نقط الانتراكهما في رصيد الحافظة في شهد الخارية الهرية، ليس نقط الانتراكهما في رصيد الحافظة في شابه الحالية على علم التالي المتراكة المنابقة على ما تبقى التاريخية بل في المحالم الشتركة، التصاد على ما تبقى



المس: خَفلي فَتريه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

من الايديرلوجيات العلمانية للتحديث(١).

خامسا : أنهيار المشروح التومى العربى الحديث :
ومنذ اكثر من ماتنى عام تكون المشروع التومى العربي
المثنيث وتلاقت عليه التيارات الفكرية الرئيسية الثلاثة
منذ فجر النهضة العربية: التيار الإصلاحي والتيار
الليبرالي والتيار العلمي العلماني. ويتكون هذا المشروع
من الهذاف سهدة:

أولا: تحريس الأرض من الاحتلال والغزو ومقاومة الاستعمار والصهيونية كما حاول الافقائي.

ثَاثِهَا: تحرير المواطن من القهر والاستبداد كما عرض الكواكبي في " طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد ".

ثالثا: المندالة الاجتماعية واعادة توزيع الدخل إما يحقق اكبر قدر يكن من المساولة بين الاغنياء والقراء كما بين سيد قطب في " المدالة الاجتماعية في الاسلام " و " ممركة الاسلام والرأسمالية ".

رايهاء وحدة الأمة ضد التجزئة والقيلية والمرقية من أجل الوحدة المربية كما هو الحالًا عند القوميين أو الوحدة الاسلامية كما ينادى بها الاسلاميون.

خامساء اثبات الهرية حد التغريب والتبعية، وضع الأنا في مقابل الأخر كما هو الحال منذ تخليص الابريز " للطهطاوي حتى " علم الاستغراب ".

صادساً: التنمية المستقلة والاعتماد على الثان والسيطرة على قرائين الطهيمة واستثمار الموارد الطبيعية كما بان ذلك في التيار العلمي العلماني منذ تبلى شبيل في " فلسفة النشر، والارتقاء حتى " العطور اللامتكاني، " و " فلك الارتباط السير أمين".

سابها - حقد المساهد وقيد الناس حتى يتحول الكم الكواكمي في "أم القرى" وبعد ماتني عام من تكوين الكواكمي قتى "أم القرى" وبعد ماتني عام من تكوين المشروع القرص الخذيث انهار في جيئا فيانسج إلى تحويد الأرض احتلت مزيد من الأراضي، فلسطين كلها، وأجزا-من سوزيا ولبنان، واسرائيل الكبري على الابراب بعد الهجرات السوفيتية الأخيرة والاستلاء على مصادر المياه، وتمجيز القلسطينين. ثم غزي جنوب نيان وحصار بيروت، وتمجيز القلسطينين. ثم غزي جنوب نيان وحصار بيروت، الاقصى، وإحملت القدس، وحرصت السلاة في المسجد الاقصى، واحملت القدس، وحرصت السلاة في المسجد الاقصى، واحملت القدس يتانيا"، وشرب للفاعل

النروى في العراق، وضربت المقاومة الفلسطينية في تونس، واغتيل أبو جهاد، وأصبحت اسرائيل كالعصى

الفليظة تعيد العرب إلى بيت الطاعة ؛

وبالنسبة إلى تحرير المواطن زاد القهر، واحتلات السجون، وغصت المتغلات بضعوم النظم السبابية في كل للبلان المروية والاسلامية، وانتهكت عقوق الانسان، وماد الرأى الراحد عقيدة القرقة الناجية، سياسات الحزب الحاكم، وضعلت المارضة، وسنت القوائي الاستثنائية المكيلة للحريات، القوائين السيئة المسمعة، توانين الطرارى، والاشتياء والعيب، وشكلت المحاكم العسكرية وأتت بابان الأمم للتحدة لفحص انتهاكات عقوق الانسان في للجنميات العربية فأتينا في الصف الأول، ولم تجد المحميات العربية أو القطرية أي مقر لها دائل الرطن .

ربائسية إلى الفقر والغنى ازداد فقر الفقراء وزاد غنى الاغنياء ، وهشت المسافة بن الأغنياء والفقراء . فأغنى أغنيا ء الأدة السلافين والملول والأمراء منا، وأفقر ققراء الأدة اللين يمرتون جرها وقحطا منا أبضاء . ما ترزيد الدخل بين من يمكن و لا يمصلون دبين من يمصلون لا يمكن. عم الظلم الإجتماعي، وانتشر سكان المثاير، وساد اللقرو والمختلف، وقام الناس على الأرصفة، وأفتر والمخالف المراء، وخرجت الجاماعات الاسلامية من أفقر الاحباء المبابة والزارقة المصراء والرواق وزيتهم، تجد الفني في ملك وظهرت صورة العربي القبيح في لتنن الذي يشتري أفراوا يأكملها من الشايح الكبري يوم الأحد يأسمار مضاعفة وكلهت من الشايح الكبري يوم الأحد يأسمار مضاعفة المحالها من الشايح الكبري يوم الأحد يأسمار مضاعفة الصحراء.

ونيما يتعلق يوحلة الأمة تفرقت الأمة شيما وأحزابا.
واشتدت هذه التزعات الطائفية التهلية، والنعرات القبلية والمشائرية، وتشهت الحروب وما والمشائرية، وتشهت الحروب الخماجة، ومثله العرب وما يمضهم الميض، وتتازعوا على الحذود، وفروا يمضهم البعش يزداد فيهم تقتيلا، لا فرق يين غاصب ومغتصب. وانتشرت المراد الالقيات في العالم العربي، وشكلت الدول التطرية في العربية العربية. عاش الأمير، ومثلت الدول القطرية على القريمة العربية على الأمير، ومثلت الدولة القريمة على القريمة العربية على القريمة على أسقة الرعاء قبل



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يغزو قطراء وقطر يستدعى قوات التحالف الغربى ضد قطر. تتحولُ المنطقة كلها الى دولة طائفية، شيعة وسنة ودروز، اسلامية وقبطية وإلى نعرات عرقية، عرب وعجم ريرير حتى تصيم اسرائيل هي الدولة الطائفية العرقية الكبرى، الدرلة اليهودية في المنطقة فترث القومية المربية. وتتم المقاطعات بين الاقطار العربية، ويُسحب السفراء، وتشئد الخصومات وحرب الاذاعات، وتكثر التصريحات على موائد الأجنبي لتقد العرب والمسلمين المخالفين في الرأى استجداء للمعرنات واستعدادا لتحالف غربي جديد ضد الذين لا يسايرون النظام العالمي الجديد والسرق الشرق أوسطية، ومركزها اسرائيل وأمريكا ومصر وتركيا. أصبح الصديق عدوا والعدر صديقاء وأصبحنا أشداء بيننا رحماء على الكفار ا

وقيسا يتعلق باثبات الهوية ضاعت الهوية، وعم انتخريب في أساليب الحياة في الفكر والعمل، في الثقافة والسلوك. وأصيحت أسامينا " محمد موتورز "، " متصور شيفررليه ". وتلهب إلى محلات " تيك أواي "، " كاتتاكى فرايت تشيكن ". رنشأ الاسلام التجاري في محلات "حجابكو". "اسلامكو"، ومحلات التنظيف" تتظيفكو ". وبدلا من " شروق من الغرب " نشأ رد الفعل الطبيعي " ظلام من القرب ".

وفيما يتملق بالتنمية المستقلة ازدادت تبعية الأمة على الخارج في غذاتها وكسائها وسلاحها وثقافتها. ٧٠٪ من غلاء مصر يأتي من الخارج. ثم ارتهان الارادة الرطنية بالقمع. واشهر صلاح التجريع. وتم الاعتماد على عدو الأمس خل القضايا الرطنية. وقيل أن ٩٩٪ من أورأق اللمية في ايدى الولايات المتحدة الامريكية، وضرورة تحييد العدو. ولتحرير الكريت تم تدمير العراق، ودخل اكثر من نصف العرب مع قوات التحالف الغربي لقتل الأخ لأخيه. وتتم المباحثات في مدريد عام سقوط غرناطة ثم في واشتطن مركز النظام العالمي الجديد الذي لامكان للعرب والمسلمين فيه حتى بلا طاقة أو ثروة أو أسراق أو عمالة ماداموا قد فقدوا دورهم في التاريخ.

وقيما يتعلق بحشد الجماهير تحولت الجماهير إلى السلبية المطلقة. ولم تعد تهتم بشيء مهما حدث لها. تعودت على الاهانة. تبحث عن لقمة العيش، وتجرى وواء الخيز دون كرامة. ولم تستطع ههات الخيز في مصر والمفرب وتونس والجزائر والاردن أن تتحول إلى ثورات شعبية قادرة

التاريخ: نوعم ١٩٩٧

المس : قفار ا في و

على تغيير نظام الحكم. ولو دخلت أسرائيل عمان ودمشق والقاهرة لما تحرلُ أحد. ولو استولت على الحرم المكي كما استولت على للسجد الأقصى لما اعترض أحد. وهنا تيدو الجماعة الاسلامية بارقة أمل يقدرتها على حشد الناس، والتزول في الشارع، وتحريك الجامعات وتثوير المساجد، وتكرين الخلايا النشطة للاعتراض والغضب والتمره والثورة على الأرضاع:

سادساً؛ تقد العطاب الديني.

وخطاب الجماعات الاسلامية رد قعل على الخطاب الديش المعاصر والسائد في مؤسسات الدولة وهو أخطاب الديني الرسمي للمؤسسة الدينية الرسمية. الأؤهر، مجمع البحرث الاسلامية، مشيخة الطرق الصرفية، دار الافتأء المصربة والذي يصرغه فقهاه المسلطان وفقهاء الحيص والتقاس. وهر الخطاب الرسمي أيضًا في أجهزة الاعلام الذي هر أيضا تحت سيطرة الدولة. المؤسسة الدينية وأجهزة الاعلام كلاهما جهازان ليسط سلطان الدولة. هو خطاب رسمى، يدعر إلى سياسات الدولة ولا يتمرض لما تعم يه الهلوي من قضايا الحرب والسلام، والفني والفقر، والحرية والفهر، والوحدة والتجزئة، والاستقلال والتبعية، والهوية والتقريب، وقتور الناس وثورتهم. تسوده العقائد والشعاثر والتصوف كما يبدر في " حديث الروح " وفي أحاديث الجمعة. لا يس حياة الناس يدعري لا سيآسة في الدين ولا دين في السياسة، وهو في نفس الوقت خطاب سياسي مقنم لأند يبعد الدين عن الحياة العامة ويجعله قاصرا على علاقة الانسان بينه وبين ربه وكأن الاسلام بوذية أو هندوكية أو مسيحية. "حديث الروح "كل يوم قبل التاسعة مساء الاخمس دقائق قبل نشرة الاخبار الرئيسية في الملاد يغرق المواطن في عالم من الروحانيات ثم يصطدم بعد ذلك بملابح المسلمين في البوسنة والهرسك وقتل الأسرائيليين لاطفال الانتفاضة، وكأن حديث الروح حقتة مغدر القصد منها تغييب المراطن عن وعيه السياسي والاجتماعي والوطني. وتفسير القرآن كل اسبوع بعد صلاة الممعة تفسيرا لغوبا بلاغيا قشيليا بحيث يبدو الله في حديثه حكيما مثل ابن الهلد يجمل الوحى مجرد لعبة لفي ية ومعركة كلامية و " حناقة " شعبية. ريبرر صاحبه غيلاء الإسمار في يناير ١٩٧٧ الذي كان سبب الهية



المس: خماد عديم

لنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الشعبية بأنه مثل النواء المر الضروري لتصليح مسار الاقتصاد. ويسجد لله شكرا على هزعة ١٩٦٧ مضحيا بالرطن من أجل النظام. وينافع عن التنخل الأمريكي في الخليج لتدمير المراق باسم تحرير الكويت. وآخر ينادى " ارحنا بها يا بوش ". وثالث يبكى في بغناد قبل الفرو العراقى للكويت وينعو قائد مسيرة الأمة لتنمير اسرائيل كلها وليس فقط نصفها ثم يمود يمد الغزو إلى القاهرة سعرديا مداقعا عن الغزو الأمريكي. ورابع يبكي على حال الأمة في يشداد قيل الفزر المراقى للكويت وينعو الشعوب الاسلامية للتضامن مع بغداد صد وأشتعطن وقي القاهرة يدعو قوات التحالف الغربى إلى تنمير المراق الطالم حاكمه يعد أن كان قائد المسيرة المُطفَر ؛ أما خطب الجمعة في المساجد قلا تقول شيشاء وتدعو إلى أركان الاسلام الخبسة وتعلم التاس نواقص الوضوء أو تخبرهم يتعيم الجنة ويعدّاب الثار، والثأس يسرحون يعقرلهم في هموم حياتهم اليومية، في مآسيهم وضنكهم، وفي حاضرهم ومستقبلهم لللك حرمت الجماعة الاسلامية الصلاة في مساجد النولة لتفاق الأثمة، وتيميتهم للنولة، وأقامت مساجدها الأهلية لتعلن فيها كلمة ألحق فتحاصرها الجند، ويتهال الرصاص على المصلين. ويطلب شكري مصطفى اثناء محاكمته أن يحاور رجال الأزهر الشريف فيرقضون جميعا خوفا من رؤيتهم لأنقسهم باعتبارهم فقهاء السلطان وعلماء النخاسة وحلق عانة الميت في برامج " نور على نور ".

والحفاس آلشاني هر المطاب الملماني، الليبرالي أو التركسي أو الماركسي، هو خطاب غربي حكمت ومازالت تحكم الرطن العربي، هو خطاب غربي في مجمله، نابع للتقاقة الذينية. يمادي المقالب الاسلامي، ويضح الراقد يديلا عن الموروث، ويجعل ثقافة الآخر ضد ثقافة الأنا. يأخل بالتموز والمجتمعات، هو خطاب مقلد الغرب وياقل عنه ويتم المقالب السلق المامة والمقليد والثان من القدما ، ويتم المقالب السلق المأمد والمقليد والثان من القدما ، تقليما بتقليد، وتقلا بنقل، ولا غضل لأحد القريقين على تقليما بتقليد، وتقلا بلغيا، ذكل عصر ثقافته لرفاة لموزة التقليمة بين القليم المجليد، ذلكل عصر ثقافته ولا كانسانية كانت التقليمة بين القليم المقلانية العلية التعد ولما كانسانية كانت التقافة المصر في الثقافة المقلانية العلية التسابية كانت

التاريخ: ﴿ وَقِيمِ ٢٩٩١

محاولة لتقل القديم إلى الجديد، واعادة بناء القديم طبقاً
خليات العصر هي معاولات توليقية تلقيقة بين ضدين،
خليات العصر ولاختيار بين بديلان متناقضين لا يلتقيان،
تدشى الحساس والاختيار بين بديلان متناقضين لا يلتقيان الاسلامي
المستنير، كلاهما خطاب واحد. ألما هو ترزيع الادوار بين
الاستراتيجية والمتكيك، الخطاب السلفي استراتيجية
واخطاب السلفي، استخير تكييك، ولا خير أن تلسح
الدولة أجهزة الاحالم فيها إلى الخطاب العلماني ليهاجه
الحصاب السلقي، استحسالا لفريق ضد قريق مادامت
المسالح الآلية واحدة. وكان من الطبيعي أن يرفض الخطاب
السلفي الخطاب العلماني، يتهم الليبرائي بالمسالة للفرب،
السلفي الخطاب العلماني، يتهم الليبرائي بالمسالة للفرب،
والقرعي بالتحدية والعرقة، والماركية، والاخاد،
والقرعي بالتحدية والعرقة، والماركية، والكالحة، الخطاب
والخطاب الثالث هو خطاب الاحزاب الحطاب

السياسي الذي يقوم على اخفاء الحقائق والتمويه على الناس، والكذب الصريح. هو خطاب مناسبات، تابع لإرادة أخاكم. وقد يتغير تغيرا جلريا، ويتحول مائة رعشرين درجة يين يوم وليلة مع ايران والسودان أو مع أمريكا راسرائيل. يحدد معالمه قرد واحد هو الحاكم، ورؤية واحدة في رؤية النقام البياسي، هو خطاب كاذب لا يسمعه أحد لأن الناس تمرف الحقائق من محطات الاذاعات الاجنبية حتى دان ولاؤها الاعلامي للخارج، وانفصل عن الداخل الذي تراقيه أمريكا والسمودية، أمريكا في السياسة، والسمودية في الدين، دفاها عن السلطتين القائمتان السياسية والدينية. وحتى يصهم خطابا محبوبا للجماهير يتحول الى خطاب املامي عن طريق الاعلانات التي تركز على الجنس والخلاعة والرقص بما في ذلك ؛ الإعلان عن المبينات الحشرية والسموم القاتلة ! وذاعت شهرة الاعلانات على الخطاب السياسي الرسمي، وراجت بضاعة فتيات الاعلاثات عند الزوار المرب. تعقبها المسلسلات التلفزيونية ائتى تهط المواطن بالشهور أمام الشاشات الصفيرة، مصرية أو أمريكية فيجد المواطن في المسلميل اللصرى تفريجا عن مأسيه، وفي السلسل الأمريكي تسلية له وانههارا بالتحرر الغربى وبحياة الغربيين تعويضا عن كيته وحرماته ومقاهيم الحلال والحرام. التطاب السياسي للحزب الحاكم خطاب قارة من أي مضمون، انشائي يعتمد على البلاغة وعلى أن اللُّفة نسق مستقل بذاته، وليست أداة للتعبير عن الماني، خطاب



المسر: كَفِيادًا مُلاده

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مناسبات قرمية ثروة ٢٣ يولور، ١٩ اكتوبر... الغ يجد في الجارات المؤرب مدعما بالاحمدائيات الكافية أو القروة قراءة راحدة را والمدرة واحدة أن المادة أن القروة المادة واحدة أن الزجاجة عما قريب. ويبدر أن عنق الزجاجة مل طويل للفاية لم تتجاوز بهد منذ عليين من الزحاق. لا يستمع إليه أحد الا رجالات المؤرب الحاكم، ولا يؤثر في يستمع إليه أحد الا رجالات المؤرب الحاكم، ولا يؤثر في صديقاً. هر الحطاب الذي يدخل من أنون ويخرج من الاذان صديقاً. هر الحطاب الذي يدخل من أذن ويخرج من الاذان.

الحاكم والمحكوم. سايعا: والحافظة والتاريخية.

ريتحو اعطاب السلقي يطبيعة الحال نحو السلقية والمحافظة باعتبارها تهارا تاريخها نشأ مثل الله مام مثل نقد الغزائي العليم المعقلية وقضائه على التعديدية. في مهيمة عليم قري العارفة المعتقلة والغراج، وناعا عن العولة القوية، دولة نظام الملك، فأعلى المأحل أيديولوجية السلقة، والعقيلة الاضمية. وأعطى الجساهير إيديولوجية الطاعة، التصوف. الحاكم مثل الله، عالم، قادر، حى، صبح، بصبر، متكام، مريد، وللشعب الصبر والتوكل والرحا والثناعة والزعد، ولمؤن والمشهد والرحة.

ثم حارل الاصلاح الديئي منذ الاقفائي احياء العقائد في قلوب الناس وتقوير الدين، ونيذ القضاء والقدر، واكتشاف قوانين التاريخ الاسلامي في مواجهة الاستعمار في الغارج والقهر في الداخل. وبعد فشل الثورة العرابية في ١٨٨٢ ارتد الاصلاح الديني محافظا إلى النصف عند محمد عيده الذي آثر الصرية على الجامعة الاسلامية والتدرج على الثورة، والتربية والتعليم على الاتقلاب، راصلاح اللغة العربية والمعاكم الشرعية على الاستيلاء على السَّلطة السياسية. لعن ألله ساس ويسوس ". ومع ذلك قامت ثورة ١٩١٩، وأعلن دستور ١٩٢٣ وقاد سعد زغلول تلميذ محمد عبده مسيرة النصال الوطئي. ولكن بعد نجاح الثورة الكمالية في تركبا في ١٩٧٣ أرتدت المركة الأصلاحية من جديد إلى المحافظة نصفا آخر عند رشيد رضا. وبدا الخطاب الاصلاحي سلقيا تمتد جلوره إلى محمد بن عبد الوهاب ومن وراثه ابن تيمية وتلميله أبن القيم ومن ورأتهما أحمد بن حنيل. ثم حاولًا حسن الينا احياء الخطاب الاصلاحي من جنيد وود الحياة له باسلام

التاريخ: نوعم ١٩٩٧

وطنى بسيط يجمع بين النظر والعمل. الاسلام عقيدة وشريعة، مصحف وسيف، قرسان بالنهار رهبان بالليل. رحقق طم الاتفائى فى تكوين حزب تورى فى جماعة الاخوان المسلمين التى كانت تنافس الوفد ولماركسيين فى المخورة والتفاف الجماهير حولها وفى تقبل الحركة الرطنية فى الارميتيات.

وبالرغم من مقتل حسن البنا في فيراير ١٩٤٩ استطاع الاخوان أن يكونوا أحد الروافد الرئيسية لحركة الضياط الاحرار التي قامت بالثورة في ١٩٥٧. ربعد دخول سيد قطب الجماعة ذاعت أفكار " العنائة الاجتماعية في الاسلام"، " معركة الاسلام والرأسمالية "، " السلام المالي والاسلام " كما كان يبشر يظهور يسار أسلامي جديد، لم يظهر إلا بعد ذلك بربع قرن من الزمان في ١٩٨٠ (٢). ويعد الصراع على السلطة بين الاقوان والشورة في ١٩٥٤ خسر الاخوان، ودخلوا السجون والمتقلات. فخرج فكر جديد يثله " معالم في الطريق " يقوم على تكفير المجتمع، واستحالة المصالحة بين الله والطاغوت، بين الانجان والكفر، بين الاسلام والجاهلية، بين الحق والباطل. ولا يمكن لطرف أن يبقى إلا بالقضاء على الطرف الآخر. ويقوم جيل قرآني فريد قعت شمار " لااله الا الله " يتدمير النظم القائمة من الاساس حتى يبدأ النظام الاسلامي الجديد ليخلص العالم. ومازال " معالم في الطريق " هو المُوكد الأول لفكر الجماعات لأنه مازال يعبر عن نفسية الجماعات المضطهدة.

وتتجلى الحافظة التاريخية في الفكر الديني المروث الدى عائل عازاري على التوبية للقدة على القاعدة لله على المالم، ولللما وللمالم المالم وللمالم المالم وللمالم و



المسر: عَمَالِيا عَلَابِي

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

حول الكل ولا شيء، هذم طرف من أجل يتاء الطرف الأخر. غاب الحوار، وساد التعصب، وسادت الحجة التقلية الحاسمة حجة السلطة وليست حجة العقل. وازدادت قيمة الشعائر والطقوس التي تعلن للناس في القارج عن وجود الشريعة، جهاز اعلام جديد، وتقاط جلب للشهآب من أجل المفاصلة مفاصلة المؤمن للكافر. قان بدأ الاضطهاد، تتحول الحركة الاسلامية إلى حركة سرية لتتاضل من تحت الأرض حتى تقضى على الدولة الظالمة وتقتلع الفسأد في الأرض من الملور ولا توجد الحافظة التاريخية في أبمأعات الاسلامية وحدها بل في الدولة ذاتها وفي كل القرى المعارضة وفى ينية الخيناة الاجتماعية والثقافية قالكل ينهل من موروث ثقاني واحد. الدولة أيضا هرمية فرعونية رئاسية كامارة الجماعات. واحزاب للمارضة أيضا رئاسية إمارية سلطوية تأثم بأمر المشابط الحر أو الباشا أو ألحرس القنيم الكل تصبى، النولة من خطب الرئيس وتوجيمها ته واحزاب المعارضة من اقواله رؤساء الاحزاب ومذكراتهم، والجماعة الاسلامية من الكتاب والسئة وأمراء الجماعة. الكل يبغى السلطة لأنه أحق بها من الآخر، الدولة والمعارضة والجماعات، فكل فريق يعتبر نفسه الفرقة الناجية.

اللود النجيد. ثامنا: تفي الآخر وإثبات الأثنا.

ورزداد عدارة الفرب للعرب والمسلدين ليست فقط من خلال استمرار تشويه صوراتهم في أجهزة الإعدار مرفي كتابات المستشرقين وفي العدارم الاجتماعية خاصة الاجتماع والانترويراويها والسياسة التي ريش الأسشراق بل أيضا بالمعلوان المباشر: تممير العراق، حصار ليبيا، ملابع المسلمين في المورسة والهرساء، احتلال الصومال حتى يسترلى الفرب على منابع النقط، مصادر الشروة المربة والتحكم في اسعاره وقرض ضربية الكرين عليه التي تعادل سعره حماية للبيئة، وبيعه وهر مازال مخزرنا في الأرض وهيئة في إلين الدول والشركات الاجتبية، ورضع عائدات النقط في البنوك الاجتبية واستثمارها في البلاد الأوربية، وتدمير السلاح العربي في حربي الخليج الأولى والثانية.

لقد اختفت المنظومة الاشتراكية القطب الثاني في نظام العالم القديم. وورثه العرب والمسلمون يجد فيهم الغرب العدل الجديد، ويخطط لنظام شرق أوسطى جديد يكون

التاريخ: ﴿ فِعْيِرِ ٢٩٩٧

العرب فيه القوم التَّبع، وتكون القيادة المحلية فيه لاسرائيل وتركيا، والقيادة العالمية للولايات المتحدة الأمريكية، بعد أن تخلت مصر عن دورها القيادي في للتفقة ولم يجد العرب الا الاستسلام.

للة صفت النظم التومية طريقها بعد الغزو العراقى في لكويت، ودخول سرويا في مصادقات السلام. واختفت الاحزاب الحاركسية العربية باختفاء الإعقاد السرية عيى واقضينا على اللهبراقية بائنسنا بامس القرمية المربية كم قضت هي على نفسها بماداتها للاشتراكية ودخولها المحالات الاسلامية الانقتاح الاحتصادي، لم تبق الا الجماعات الاسلامية كحركات اصتجاع مازات ترشق وجود اسرائيل، وتعادي كموات استجاع مازات ترشق وجود اسرائيل، وتعادي القرب بالمادة الاحتماد الأصريكية، وتقام صنرة القرب والعدوان وتستأنف المشروع القربي المنهى المنبية وتقبله من عشرة، فتنتسب الناس اليها كطوق النجاة للمغاظ على ما تهقى من كرامة دافعت عنها الإجبال للنعية.

وفي تفس الوقت اللي يدم فيه رقض الأخريدم أيشا ألبات الآثاء فيصد غياح الطورة الاسلامية في ايران في البراء 1947 بالرقم عا حدث روا الاسلامية في ايران في المرابر 1949 بالرقم عا حدث لها من مثان وتتال الملمانيين والمهاطنين هن مصيرة الشورة ، وغياح الشورة بين فصائل المقادومة بما السلاح ناجحا على الأرض، قادرا بين فصائل المقادومة بما السلاح ناجحا على الأرض، قادرا على إستاط المطبئيان والقهم واللهمية للفرب مثل نظام المشهدان التابع طباح والفهمية للفرب وكارز مثل نظم وادو وحيط الله وقيب الله وكاردل. للشري مثل نظم وادو وحيط الله وقيب الله وكاردل. لتنسيها المساحدة عن طريق الكفاح السلح مند أنظمة القير العالمية بنفسها المساحدة المجتمدارات فقة للحركة الإسلامية بنفسها القير والعالمة الشراؤالعات القير والعالمة المناسة والعالمة والعالمة القير والعالمة المسلح عند أنظمة القير والعالمة والعالمة والعالمة والعالمة والعالمة والعالمة والعالمة والعالمة والمناسة والمنا

وقد نجحت الحَركة الاسلامية أيضا، بصرف النظر عن الاختلاف والاتفقاق مصها فَكراً وغارصة في السودان،
الاختلاف والاتفقاق مصها فَكراً وغارصة في السودان،
ابنقلاب عسكرى ميطر عليه الاسلامين، وفيحت في
الجزائر بقربايا الاحتكام الى صنادي الاقتراع وحصولها
على أغلبية أصوات التأخين لولا انقلاب الديدة عليها
يدعوى الحرص على اللفقراطية صد اعملنها، وفي حالة
انتخابات حرة في تونس تأخذا أخركة الاسلامية، حوب
التجهشة، ١٠٠٪ من أصوات الناخين، وفي مصر تأخذ
المهشة، ١٠٠٪ عن أصوات الناخين، وفي مصر تأخد
المهشة، ١٠٠٪ عن أصوات الناخين، وغي مصر تأخد
المهشة، عنه مقابل ١٠٠٪ للتأصوين، ١٠٠٪ الناصوين، ١٠٠٪



المس: عَفِيارا عَلَايه

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للمستقلين. وفي الاردن، قيلت الحركة الاسلامية الدخول في المسيرة الديقراطية ولديها ثلث الاعضاء في مجلس النواب. وانقسمت المؤمسة الدينية في شيد الجزيرة العربية على تقسها بعد التنخل الأمريكي في الخليج راستدعاء قرات التحالف الفربي وتنمير المراق باسم تحرير الكريت. وقويت حركات تحرير شبه الجزيرة العربية، اسلامية أو علمانية تعطى صورة لما يحكن أن يكون عليد نظام الستقبل. ويبزغ الاسلام المستثير حثيثا في مصر وتونس والاردن معلنا عن امكانية اقامة الجسور بين الفريقين المتخاصمين، الاسلاميين والعلمانيين، وتكوين جبهة وطئية مرحدة تحمل المشروع القومي العربي الاسلامي من جديد.

وانتشر الاسلام في أوربا واسيا كما وكيفا حتى أصبع يشكل في أوربا الديانة الثانية بعد المسيحية، وفي أمريكاً الدينانة الشالشة بعد المسيحينة واليهودية. وقامت الجمهوريات الاسلامية الجديدة في أراسط اسيا تعلن عن قدوم الاسلام الاسيوى. وتدخل في حلف واسع مع تركيا وإيران واقفانستان وباكستان والحركات الاسلامية في المالم العربي من خلال " المرب الاقفان " على الرغم من مقارمة الانظمة في العالم المربي لهم وإيثارها التيمية لاسرائيل والولايات المتحدة الامريكية.

أن الصحوة الاسلامية ظاهرة تاريخية بناء على قانون تاريخي. فقد بدأ الاسلام منذ اربعة عشر قرنا. وقام بحضارته في عصره الذهبي في القرون السيمة الأولى، وبلغت ذروتها في القرن الرابع الهجري عصر المثنيي والبيروني. ابدعت فيها شتى العلوم المقلبة والمقلبة النقلية والنقلية التي تحن اليها الجماعات الاسلامية حاثية مثل كل حركة أصولية تعود إلى الوواء، وترى تقدمها وغودتهما في المودة إليه. وقد أرَّخ ابن خلدون لهله الفترة في مقدمته الشهيرة محاولا معرفة سبب تقدم العرب وسبب انهيارهم في نظرية الانتقال من البدو إلى الحضر وفقدان المصبية. وبالتالي لا سبيل إلى التقدم من جديد الا بالعودة من الحضر إلى البناوة، عودا إلى الأصول. وتقوم الجماعات الإسلامية بتحقيق هذا المطلب.

ثُم ثِنْتَ الْقُرُونَ السِيمَةِ الأُولَى قرونَ سِيمَةَ تَالَيْةَ، عَصَر الشروح واللخصات، لم تعد الخضارة تبدع بالعقل بل تدون بالذاكرة لمنظ التراث بعد هجمات الصليبيين من الغرب، والتتار والمفولُ من الشرق. وقامت مصر في العصر

الملوكي بهذا الحفظ في الوسوعات الكيري التي تقوم

التاريخ: حَمَّعَ يِدِ ١٩٩٧

ألجماعات بقرأ منها، عصر ابن تيمية رابن القيم.

وقى آخر قرنين من هذه الفترة، بدأت الحركة الاصلاحية الحديثة تحاول تجديد الحضارة الاسلامية في عصر ذهبي ثان لقرون سبعة جنيئة قادمة، تعود إلى الأصول فيما سمر بالحركة السلقية الماصرة منذ محمد بن عبد الوهاب. وبالرغم من "كبرة الاصلاح " جيلا وراء جيل منذ الاقفائي حتى الجماعات الاسلامية لظروف خاصة، فشل العرابيين في ١٨٨٢، والشورة الكمالية في تركيا، والصدام بين الاخوان والشورة ١٩٥٤ حتى أصبحت النهايات غير البنايات والنشائج غير المقدمات الاأن قوة الحركة الاسلامية وشدتها يوما بعد يوم بحيث أصبحت المعاور الأول للأنظمة السياسية القائمة تجعلها قرة تاريخية. فالاسلام قادم وليس غاربا على عكس حديث الغرباء المشهور " جاء الاسلام قريباء وسيمود غريبا كما بدأ، قطويي للغرباء من أمتى ". الاسلام منتصر وليس مهزوماء متقدم وليس متراجعاً ، في هجرم وليس في دفاع. وتلك روح مقدمة " القريضة الفائية " لفكر الجهاد. تأسماه المثف والعنف للشادر

ليس العنف هو ما يبدو على السطح من المقهور إذا ما القي قنيلة أو أطلق رصاصة فهذا هو العنف المضاد. الما العنف هو العنف الياطن من القاهر الذي عارسه على الدوام حتى يقجر العنف المضاد. فالجماعة الاسلامية مطاردة مهمشة، مطالبة من قرة الأمن وأجيزة الشرطة، مستحرية، موضع سخرية متها في لباسها وجلبابها وذقوتها وسبحها وعلاقاتها الاجتماعية. وليس لها حق في الاعتراض أو الرد في جريدة يومية أو مجلة اسيرعية أو شهرية أو يرنامج تلفزيوني أو اذاعي. والمساجد محاصرة، والأثمة مراقيون. هذا العنف اللامرثي هو سبب العنف المرثي. ليس المنف هو العنف العضلي، استعمالُ القوة المادية، ولكنه قد يكون العنف الاجتماعي الذي يقضى على حرية الاختيار وعلى الوجود الانساني ذاته فالنظامان االسياسي والاجتماعي مقروضان على الناس. لم يتم اختيارهما طوعة بالرغم من مظاهر الديقراطية والانتخابات المزورة ودخول الدولة كطرف فيها ضد المعارضة لالمجام الرب الحاكم. النظام الاقتصادي لم يختره الناس، سيأسة الإجور، الاسعار، أيجار المساكن، مصاريف المدارس، أعباء الحياة، كل ذلك مفروض قسرا. والنظام الاعلامي لم



How: Extended

للنشر والخدمات الصحفية والفعلو مات

يختره الناس. يقرض عليهم نوع الاخبار والرائف السردان السياسية لللولة: الانتتاح الاتصادي، معاداة السردان السياسية لللولة: الانتتاح الاتصادي، العخول مع قوى التحالف الغربي ضد العراق، الموافقة على حصار ليبيا الاستعمام لصغوط البنات الدولي، يضمر الملواطن أنه لا الاستعمام لتمين يعيش قيه، مقهور من المساء، ولا تقصى غضيه أحزاب المعارضة الضعيفية التي نشأت يقرار من الدولة وقمت روايتها الضعيم للا يجد أمامه الا الجماعات الاسلامية كتناسه للاحتجاج، يجد عربته فيها، وصلة مع التنس باتسامه اليها، موسلة مع التنس باتسامه اليها، طبيعة ما يعد أن همشه ما النهي بالمعرفة واليها، المساهم مع النهي بانسامه اليها، طبيعة ما المعاهم التنهي بانسامه اليها، طبيعة ما المعاهم اللها، عمد أن همشه

المجتمع وجعله مجرد معدة تستهلك وليس أرادة تختار.

ويربيد المتف المشاد إلى رموز الدولة. فليس القصود بالاغتيالات الاصغاص، فهم إلينا»، ولكن بدون الدولة أميل القضاء على هيتها موضوعا، تغريغ ضعقة المقسم أميل القضاء على هيتها موضوعا، تغريغ ضعقة المقسم منها والحقد عليها من نقوس الجساعات أثانها، وتشمل الأمن، كبار أسسروالين، وحال الشرطة أو المتعارفين معها الأمن، كبار أسلطة وقتها « السلطان» تعلق الجاسات ال التيل من مرافل الصفف في الدولة، اقباط مصر حتى تبدو الدولة عاجزة من الدفاع عن مواطنيها، كما تهدف إلى ضرب السياحة حتى تنهار الدولة اقتصاديا، كعا تهدف مصر من السياحة حتى تنهار الدولة اقتصاديا، كنخ ومن حجم السياحة عالى القرية المتحالة السوس ومن حجم الساعفات الأمريكية لمسر، بعد جقاف تحريلاتيا.

من الطبيعي أن يطهر العقدة المضاد في سلوك إليماعات باعتبارها جماعات مهمشة، مطاردة بالشرفة وأجهزة الأمن، مجرحة في الصحف وأجهزة الاهلام. ولا وسيلة للشاع عن أقضها أو سماع أصواتها. ليست لها صحفها أو مجالاتها. وليست لها برامجها في أجهزة الاعلام. لا سبيل أمامها الا المساجد للحاصرة المقتحمة والمناهمة بإجهزة الأمن التي تطلق النار على المسلين الآخين كما حدث في مسجد الرحمة في أسوان.

عنف الجباعات إذن هو عنف مضاد، عنف في مواجهة عنف، عنف الممارضة في مواجهة عنف السلطة، عنف الأهالي في مواجهة عنف الحكومة، في مجتمع غاب عنه الموار، وأثر مواجهة قضايا الفكر والسياسة بالسلاح.

التاريخ: نيفيد ١٩٩٣

وهر عنف يظهر فى الاحياء الشعبية حيث يسرد متطن القتوة، متطن اللمس والكلاب، عنطق" المسكر والحرامية "، كما يبدو فى الصحيد حيث يصدود الأخذ بالشار، رمواجهة العائلة بالعائلة، واقبيلة بالقيلة، لا دفن للجث ولا حواء فى المرتى من كلا الطرفين حتى يتم الأخذ بالثار طبقا لتقاليد الصحيد، قالوطن هو الاصرة والقبيلة. وتتحول والكل ضحايا المعنف والعنف المضاد، والكل شيدا، والكل ضحايا العنف والعنف المضاد، والكل شهدا، الوطن.

عاشراء الحرار الوطني.

طالما أن الاوضاع الاجتماعية والسياسية والاقتصادية. الداخلية والخارجية على ما هي عليه سيظل تفريخ الجماعات الاسلامية فكرا وغارسة. فالجماعات مظاهر احتجاج اجتماعي ينتسب اعضاؤها إلى الطبقات الفقيرة في الأحياء المشواتية من القاهرة الهامشية والصعيد الثأري. تلتحم بالشعب وتشارك في حل مشاكله اليومية في المساجد الكيري التي تحولت إلى عيادات طبية وخدمات اجتماعية، الابقاء على الأحياء ودفن الاموات. رنُد ترقف اخراك الاجتماعي، وأصيح التسليم بالأمر الواقع هو الحجة الغائمة من أجل الاستقرار وعنم هروب رؤوس الأموال الاجنبية في عصر الانفتاح تحولت طاقات الجشم اما إلى الخارج في الهجرة، هجرة العلماء إلى القرب، وهجرة العمال إلى الخليج أر إلى ليبيا واما إلى الناخل في المخدرات أو في الجماعات الاسلامية متى يتسرب المراك الاجتماعي إلى الداخل نظرا لسداد المنافذ الخارجية.

ان الجساعات الاسلامية كالطير الشارد، والأسد الماره، والأسد الجامعات المسلامية كالطير الشارد، والأسد إليامة والمسلمة الشرعية، وأن تعمل من للركز وليس من المحيط، ومن القلب وليس من الأطراف، صحيح أالمحيط، ومن القلب وليس أسلامية ولكن ليس المسلوب عن المسلمية ولكن ليس المسلوب عن المسلمية مثل الشبان المسلمية وكن كانت الاخران المسلمية من قبل، وذلك يتطلب المارة، قبل المسلمية عن كانا، قبل الملكي صدر صد الجماعة في ١٩٤٤،

وارجاع المركز العام فى الحلمية لهم الذى تحول إلى قرم الدوب الأحمر، مركزا لإيواء المجرمين والنشالين بعد م كان مركزا للهناية والرشاد ومنيرا للحركة الوطنية المصرية. طالما رفض المجتمع الجماعات سترقض الجماعات المجتمع.



المعد: مَمَارًا مَثَارِينَ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وطالما أن الجماعات غير شرعية فإنها متطعن في شرعية المحمر . لا حمل لكسر هذه الدائرة المفرغة من التكفير والتحوين المتحدول التجوز المتحدول ا

وبالمارسة الطبيعية للسياسة من متطق الشرعية تتغير الجماعات فكرا وسلوكا نظرا وصداد، عقيدة وشريعة. فيصد الاطمئنان إلى شرعيتها وتأمين ظهرها من الفنر والاعتقال والحل تتوجه نحو التحديات الرئيسية للمجتمع وقضاياه المصيرية،

يسير الأرض، وحمية المواطن، والمنالة الاجتماعية، قرير الأرض، والنفاع عن الهوية، والتنمية المستقلة، وحشد الجماهير ويختفى ما نعيبه عليها من غياب البرنامج الاجتماعي الانتسادي السياسي لها اكتشاء بالشعارات، وتعتقم الهماعات إلى الأمام إن لم يكن ظهرها مؤمنا محميا ؟ وبالمارمة الطبيعية للسياسة تتشأ غراما عادتا العجمة :

رسط الجناعات، وبين الجناعات، وبسار الجناعات، ويتم الحوار بينها أولا قبل أن يتم الحوار بينها وبين باقى التيارات والقرى السياسية وبينها وبين المجتمع. وبعخلق فكر اسلامي مستثير قادر على الحوار - والتفاعل م بالتواج والنفاع عن للمسالح العامة وتشتهى قصة الأخذ بالتأو من الدفاع عن للجالح العامة وتشتهى قصة الأخذ التاريخ.

سيريم. لا يبعدث ذلك بين يوم وليلة. فالحافظة التاريخية وصيد طويل يشد إلى الف عام. والاصلاح الحديث تعشر ركبا، والنفرس هازالت تدن من مقاب الماضي والحرائد، المصافحة الملتية أذن متروية، وأن تصبح الحركة الاسلامية مع التاميين والليبرالين والماركسين احلى عناصر الحركة الرطية. ليس الماضي كلم ملتيا، هناك الماضي المقادي، الرطية. ليس الماضي كلم ملتيا، هناك المستير، ومن ثم الماضي الطبيعي الاسماني الاجتماعي المستنير، ومن ثم أبراز التعدية في التراث، وعرض كل البلائل القلية وأغديثة حتى يختار الواطن بلا قهر من القدماء أو فرض من المعدين،

لا يكن حل قضايا الفكر بالسلاح، لا حل إلا بالحوار

التاريخ: حَدُفُ عِلَمُ ١٩٥٧

الرطنى، وإقامة الجسور بين الغرق المتخاصمة بين الاخوة والاعداء عنما الله عما سلف، " عسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم، وعسى أن تجوا شيئا وهو شر لكم، والله يعلم واقتع لا تعلمون " ويقوم الحوار الوطنى على التعددية ثم الحوار الوطنى بين فرق الأمة قي الطار العروة الوثقى التى لا انقصام لها، ولوق الأمة الأن أرصة."

الليبراليون والتاصريون والاسلاميون والماركسيون، أربعة أطر نظرية تعبر من تاريخ إلائمة للماصر، وهى القرى الرئيسية التى تحرك رجل الشام والتى تتصب اليها الجاملور وتتفق قيما يينها على برنامج عمل وطنى موحد مع الإيقاء على تعددية الأطر النظرية. وهو ما أكده القنهاء فتنما تعاملوا:

هل الحق واحد أم متعدد 1 واجابرا بالاجماع: الحق النظرى متعدد والمتي الصداد والجابرا بالاجماع: الحق النظرى متعدد والمتي الصداع في المنطق في المنطق المنافض و أواد أن يجرزها باسم هوية تصوير الأواض المتدمة فليتقدم. ومن أراد أن يجرزها باسم الجهاد وقصور الأواض المتدمة فليتقدم. ومن أما أن يجرزها دفاصا عن الطبقة الكادمة من شعب منطبق فنه ما يريد، تعدد الاطر النظرية لتجريز فلسطين فد ولكن الجموع يتقد على التحريز فلما يترونك ولحن نا الطبقة الكادمة ومن قدمي. ولكن الجموع يتقد على التحريز فلما يترونك ولحن المنافض على التحريز فلما يترونك ويحدث قدن الشعر، تعدد الاحرار الطرقة ومنك قدمي.

باسم الليبوالية أو القرمية أو لماذا استعبدتم الناس وقد لدتهم أمهاتهم أخراراً أو باسم عرس الانسان من القهر والاستغلاف، وتحقيق المعالة الإجساسية باسم الاشراكية الديوتراطية أو الاشتراكية الاسليمة أو الاشتراكية الاسلامية أو الاكتماركية العمليمة، وقصيقي وصدة الأمة باسم وصدا الصالم أخر أو الرسطة المربية أو الرحدة الاسلامية أو يا عمال العالم إلحدوا، والفقاع عن الهوية أو أثباتا للهوية الشخصية أو تأكيدا للشخصية العربية أو أثباتا للهوية الاسلامية لكم ويذكم ولي يمني، أو وفاعا عن مقرق المشطيدي، والتعبدا المستقلة باسم التصاديات أو الانتصاد الاسلامية أكم الانتخاب أو الانتصاد الاسلامية أو الانتخابات أو الانتخابات أو الانتخابات أو الانتخابات أو باسم طرية الانتخابات أو باسم بالمهاهير الاسهية، للاسلامية المادية في كل مكان أو باسم بالمهاهير الاسلامية، الاسلامية المادة إلى المحيط الثائر أو والم



لصد: كَمُالِأَكُمْ عِي

للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

القاريخ: في الإدام

مؤتمر الحوار القومي • الديني

تعليق رباب المسينى

يحتد الجداد في الفكر السياسي المربي الآن، بين التيبارين القوصي والذين، فعلي من لا برئ التيار الدين أن امكانية لصيافة للوشع بعيداً عن الدين وعن تطبيق الشرعة الاللانية، فيد أن التيبار القومي قد شهد مرحلة من تاريخه ترارع فيها موقلة من اللين بين استبعاده عن الشرن السياسية، و إنكان ومن النين بين وعلى انقطل الطرف تهيئية.

إلا أند مع أنحسار الشيار القرس وطاحه بعد 1974، وصحود الشيار الذين، ظهر تربه في التيار القرص يلاعر إلى قيام مركة قرمية جليفة ذات مشرح حضاري عربي جليفية وعلى هذا أخركة إلجاديدة أن تتيم حراراً مع القري التقدمية المدويدة الأخرى ومع القري الشعرية

ولقد كان هذا هو الداعى لاقامة هذا الموار كما اعلته خير الدين حسيب فى كلية الاقتتاح للندوه. الأ أن ها السيب المثلائي المتزن، والمحكم الصياغه لا يتعنا من أن تشير إلى ما ذكره احد القومين ه

أمّا كما تهتم بالتبارات الاسلامية قليس ذلك الاسباب مكتيكية أو مقاطية أر التمهازية، وأنما لأن التبارات الاسلامية اليوم تعمل مركز المسادي معامياً، وهي بالتألي تتحمل إلى حد ما مستوليه الأمه أو للتطفقة ويهينا الا تعرض الاطفاء التي وقعت فيها المركة القويسة والا تبدأ وقعت فيها المركة القويسة والا تبدأ بالاضافة إلى محصورة ونظرية القضايا بالاضافة إلى محصورة ونظرية القضايا التي يعالجها؛ إلى أن له السيق في أنافة حوار مع طلا و النوع و يعن التبارون وأن

ياً ما من اهمية هذا الكتاب فأنها ترجع التي ما هي اهمية وقا القضايا التي ما فيها . إلى أن له السيق في أنامة وطروة القضايا والله تولي مع به يها التياسات والتياسات والتياسات والتياسات والتياسات والتياسات والتياسات والتياسات والتياسات التياسات التياسات التياسات المناسات التياسات الكانسات التياسات والتياسات والتياسات التياسات والتياسات التياسات والتياسات التياسات والتياسات التياسات التياسات

الله الغيس. يتسم الكتاب الذي تمن يصدده إلى يتسم الكتاب الذي تمن يصدده إلى أمراق المسلم المسل

أما القسها الفاتى من الكتاب لقد خصص التائد القدايا الربطة بالوحرج وهي جامع العربية والاسلام مسيا المراطقة المؤلف من الفكر والمؤسسات المنابعة والعقليدية، العموا إلى تعليبي الشريعة الاسلامية، التقام استياسي، الاوضاع السياسي، التقا الماطي، حوال مقدى ما العمل.. وتتضن كل من هذه



السر: قفلي نقلي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

القضايا عداد من الجزئيات الربيطه يها.
وبعد القسم النائي في مجمله اكتر
وحديد من الارواقي في مجمله اكتر
تلاحظ ذلك من أن الارواق لم تخط بحكير
من النقاش والتعليق، وعلى عرف البرزت
قضايا الحيار، عداداً من الخلالات بين
يعط حقه بالارواق أو لم
إنطاقت كوليقة في العجير المياشر
يعط حقه بالاطاقة إلى أن طبيعة الحيار
ليعط حقه، بالاحتفاد إلى أن طبيعة الحيار
تعط حقه، بالاحتفاد إلى أن طبيعة الحيار
تعط حقاته بالاحتفاد إلى الاحتفاد التي تعزو من
التعلقة الصبحية في مصالية موضوع على
قد مال المسائية مشرع على المسائية من المنافة الموضوع على
توكيف كالمنافة الموضوع على المسائية مشرعة على الموساة الموضوع على
وكتاب الإسلامية مشل منا الوضوع على
وكتاب الإسلامية مشل منا الوضوع على
وكتابا إلى المسائية مشرعة على الموسائية ولمهدة

يسًّ التمرف برضرح على موقف كل تبار دون خلط القضايا . ولقد استخلصتا من خلال القسم الاول من الكتاب هددا من المراقف

تضایا اخرار، بتفصیل کل تضیه علی

حده، مثل محرر تطبيق الشهمه الاسلامية

صنفناها على النحو التالي : ١ - سوقيف مينشيد مين كيلا

بيويون. حيث يظهر مختلو كل تيار في حاله المتحالة العلاكي أو الفرار، مشالاً على ذلك حيث يرفض أحد القريمين (جوزيف مغيرات اعقبين الشرية لقرو دهل يصحب ان تطبق البور في نهاية القرق المشين و ربعد التطبورات الاجتماعية والاقتصادية والثانافية والتنظيمية والمعلية والتشعيد المخاماً ونظماً كانت صاحله منذ الك تضيرات جلرية أو تستبللها يسواطا عديات جلرية أو تستبللها يسواطا حيا

يقابله من التيار الليتي موقف متشدد كما يظهر في ورقه طارق البشري في معرض خديثه عن ما لحق بالتيار القومي من الكار ماركسيد وهو ما جعله يطلق عليها و المرويد المادية ء ويشير إلى انها صيغه لا يرمي لها لقاء مع الترح

التاريخ: ﴿ وَعُ مِنْ ١٩٩٧

الاسلامي في أي صوره من صوره به P76 وأن كان لا ينفي أمكانية للالتقاء مع عربة أخرى تنفي نفسها من صيغة العلمانية ومن الافكار الماركسية.

ويتتمى إلى هذا الجانب ايضاً مرقف رسوان السيد حيث جاء أى ورقعه و اقا السلاميان أن يعقبلرا أمكرة المريية كان على الاسلاميان أن يعقبلرا أمكرة المريية الحريبة منها الشيوميون المريبون، قال تصنيقاً آخر يبنغى أن يستقط من قاتته للصوار دوم شرط تكرر قى الاهوام، وما للحوار دوم شرط تكرر قى الاهوام، وما إلى منها للموام، وما يتمان يه تسميد التيار الاسلامي بالتيار واعلى يه تسميد التيار الاسلامي بالتيار في طالبي المناز على مستبيراً. قال دور، أنه لكون مستبيراً. قال دور، أنه لكون المتقالة الاسلامي ليله قال الاحداد المريبة ليس الاسلام المناز وضع قد شنيبة . والذي المناز وضع قد شنيبة . والاستاره وبالها إنضاض و 19.76 والمناز وضع قد شنيبة . والاستاره وبالها إنضاض و 19.76 والمناز وضع قد شنيبة .

الاستناره جانبا ایطاص ۽ ۱۵ ۲ – موقف اقل تشفداً

ويكن أن يقبل به ذكره اصد كمال أبر المجد حين أري أمكانيه للالتقاء بين التيارين في حالة وأبيجاد صبغة الملات ينهما » وهو ما طارك أن يقبر به بتاشته لأهم القضايا التي تطرح في كلا الجانبين وهي قضيه الشيمه وقضية الملمانية. وهما القضيان اللتان يظهر فيهما دائما المرقف الشندة.

وفى اطار تمرضه لقضيه الشريمه يناقش كيفية عالى للوقاء الناتج عن ريجره فجوة فى الفقد الاسلامي المارش يهن الملول القنفية التى انتهى الهيا مجتفدو المصور الارلى ريهن كثير من الاوضاع الاجتصاعية والاقتصادية الدائدة



العدد: حظال قلب

التاريخ: نوفيم ١٩٩٧

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

ة - موقف تعجيزي

رقاله بالنحوة للالتقاء والتلاقي بين التباري القريم / والديني ولكن تحت شروط صحية إن لم تحك مصتخيلة التالوة والرحة تحك مصتخيلة التعالى والمستقل كاملة، من النظور الاسلامية أن تتحقق كاملة، من النظور الاسلامية أن تتحقق كاملة، من النظور الاسلامية لن تتحقق كاملة، من النظور المساد، إلا عناما يحرب غير المرحة المرحة عن شرفة القرآن وعلم التراق عن شرفة القرآن وعلم التراق بع و شرفة القرآن وعلم التراق بين الشعوب المسلمة من غير العرب و . 74

وفي تناولنا للجز -الناني من الكتاب والذي يتمال بنالشات النوه لقد اعتبدتا تقسيماً لها على النحر التالي :

1 - قطایا لیس قبها خلال بوهری. - رفشان اثری هد القنایا قبا یجمع المرید والاسلام, درس هنا شهر انجیا، بخریرة القرقة بین القریم والعربی، وقد کانت هذه اولی قضایا التقاش رکان طبیعیاً آن یمرکز علی ما یجمع لا ما یفرق وأن كان هذا بسبب شهری بعض الاراء الشدد.

وقيما يتعلق يقضية حقرق المواطئة

وصل قلك في تصوره ضرورة لمهم متاصد الشريعة وهذه قراعدها الكلية وتصوصها القطعية فيسا رورت كيه تصوى قطعية فرعارية الإستهاد وهذا يقتطى احاطة علية دقيقة في عديد من بدورنا حل لدينا بالقعل من هم قادورن بدورنا حل لدينا بالقعل من هم قادورن يرجد حثال التعنية معاصرة استطاع فيها المجمودية أن بملوا بالمعم فيها – لكان طا للمذال التعليقي – اكبر اقتاعا طبي طا للمذال التعليقي – اكبر اقتاعا طبي طا للمذال التعليقي من اراء السائحة القانوني

من الفقه الاسلامي كما اشار إلى ذلك طارق البشري P. 851 .

تمرش كذلك احمد كمال ابر المجد لقضية أمن كذلك احمد اللمية التطبيق التطبيق المستوجعة ومن عقول الالميام المستوجعة ومن عقول الالميام المستوجعة ومن المستوجعة ومن المستوجعة ومن المستوجعة ومن المستوجعة ومن المستوجعة على المستوبة على المستوب أن بعضها لا P. P. St. يتمارش مع الدين الاسلامي - 45 P. و يتمارش مع الدين الاسلامي - 55 P.

٣ - مولف گهميمي

بعن إنه لا يعرفف كثيراً عند نقاط الاختلاف ولكن يبحث عن نقاط أخرى التخداري بأي مكل ومن ثم فينشبر إلى التضايا التضايا التن ما للتحرف المناسبة عن المقارض أن لا يحون حرايا خلال مثل قضية تحرير فلسطين وينشعي إلى هذا المتوقف ما قدمه احداد صداقي اللجائرة في ورقت.



لمسر: قَفْلَيْا عُكُرِيد

للنشر والخدمات الصحفية والمعلو مات

التاريخ: يُوفير ١٩٩٧

فقد هشاك اتفاق عام حولًا أن مواطنى الدول العربية لا يتمتمون بهله اخترق التى تنص عليها النساتير واعلان حقرق الانسان.

لم يظهر خلاك جوهرى فى قضية الجزيه باعتبارها أنها كانت ضريبه جنديه ولم تمد وارده اليوم صلى اعتبار أن السلين والسيحيين ينخلون الجيش.

- وكان ايضاً من التقاط التى لم يظهر قيها خلاف جوهرى أو كان عليها اتفاق هى ضرورة الحقاظ على الهويه المتاريد في مواجهه القرب.

رقى اطار مناقشة النظم السياسية ي الدول السياسية اتفاق التحادرير على أن السلطة السياسية الرس فى الإلا المرية يشكل فردي عارسة للقور والمتخف وقد عبر يحبى الجسل من ذلك يقرنه "غقيشة انتا فى مولجهم النظام السياسي تجد انتا أسلاميين وقرمين فى موقف واحد أرقى موقف موقد واحد (P. 242 م

- كذلك كان هناك اتفاق في كل ما يتملق المقايدا الحريم وحقوق الاسان و واطفا والقضيه اللبنانيه وأفقانستان و واطفا الإرلوية للصية فلسطان، وتد لا يختلف أحد حول هذه القضايا وحول سهولة تجميع الاتفاق حرابي ، ويكذه في بعض الاحيان قد يعد الاتفاق غير جورعي لأن كل تبدأ ينظر مثلا للمينة أو لمقوق الاسان من غلسطين التي يبدو ران هناك إمكانية غلسطين التي يبدو ران هناك إمكانية غلسطين التي يبدو ران هناك إمكانية للغلال، حران شروعيها ولكن من المكانية أن ينظر البيها كما ترفع الشعارات أن

فلسطين عربية أو ينظر البها أن فلسطين اسلاميه 1 ٧ - قضايا أكلاف الجوهري. - ويتبدى على قمه تلك القضايا -

- ويتبدئ على معد لمنه العصاب --قضية تطبيق الشريع الاسلامية قلامقاوضه أو مهادته على ضرورة تطبيق الشريعة ياعتبارها وكناً من اركان الاسلام، من جاتب النيار الديني

وإذا كان يعنى يتطبيق الشرعة أن تكون الدولد دينية وأن سلطه الماكم مستعد من الله فهذا لا سيبل لأن يتقبله القرصيون وإذا كان الاسلاميون يريخو تطبيق الشريعة دون إدخال تشريعات جديدة تتلام مع مطالب البعش قائلك عا

لا يراقق عليه اللومين.

- وقتل قضية الاختراكية نتطة خلاب
ثاثية وقتل المنجه الشراكية بالطة خلاب
ثاثية وقتل المنجه الثانية بأشها
- منظر نتطه خلاب و ولينظل الناصريون
يدعون إلى الاختراكية ولينظل التيار
يدعون إلى الاختراكية ولينظل التيار
- الاسلامي يمارضهاء قريد عيد الكرم P
- 335

- كذلك السلمانية كما يفهمها الاسلاميون من انها قصل للدين عن الدوله منظل قضيه خلاف دائم.

وإذا كتا قد تداراتاً هدين الجانيين من قضايا قبها شهد اتفاق رقضايا الخلاف يعرضها. إلا أنه ظهرت قضايا لم تحسو ودعا قبها العرفان إلى خبررو إمطائها مقها من الدراسه للقصل قبها على سبيل المثال مرضوهات مثل رئاسه الدوله وأمارة الجيش والقضاء والقنه (هاخل تضية حقوق الانتلاباء والقنة (هاخل تضية حقوق الانتلاباء)

ىيىتى بعد ذلك، ان تشاول ابرز جواتب

هذا الكتاب والتي تتجلى في الفصل المخصص لتقديم النقد الذاتي، سواء فيما يتعلق بالفكر (المارسة، وحيث يثل هذا

الجزء تجاحاً حقيقياً للحرار وللندوة. ولقد تبارى الفريقان في تقديم هذا النقد الداخلي - وتهاري أحيانًا في تبرير تقاط التقصير – وتشير إلى ما ذكره الجانبان اجمالا معتمدين على ذكر أبرز النقاط التي ذكرت في كلا التيارين والتي قثلت فيما ذكره خير الدين حسيب رما ذكره راشد الفنوشي. فقد ذكر خير الدين حسيب و تقطة من يبنها تخلف العمل الفكرى القومي عفى العمل السياسيء عدم الاطلاع والاهتمام الكاقى بالتراث العربي الاسلامي، موقفهم من قضية الدهقراطية السياسية واولويه التنمية والتقير الاحتماعي، كذلك تناول قضية الاشتراكية، الوصول إلى السلطه واللجوء الى العمل السرى. PP. 274 . 281 أما عن التيار الديني، فقد ذكر رأشد

الندوش ما يقرب من 12 تقطه من بينها علية النظر الجزئي على النظر الكلي غلبة النزعة الأمية، غلبة المؤمية، فلبة الرفض لمكاسب المصر، وغلبة النزعة التأرية في تفسير الاحداث، التجرد والاتعزال من همرم الجماعه، والاتشغال برصول الحكم P 296 2.99

وهذا الجرد يستحق أن يقرأ من يديد التمرف على جانبى الضعف والتقصير من كلا الطرقين من خلال ما يقدمونه بأنفسهم يكل المرضوعيه والثقة بالنفس التى تأتي، ابتداء بمرقه الاخطاء.



لمسر: قضالانا م

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تاريخ: دون ١٩٩٧

نشطاء الحركة الاسلامية فلسفة بناء القوة والتغيير من أسفل

د . عماد سيام

يشهر تصاعد ظاهرة الاسلام السياسي في مصر متذ منتصف السيميتات التي تحولها من مجرد أحد أشكال الاحتجاج السياسي لقطاع محدود من النحبة المصرية التي حركة اجتماعية لها أغاص جديدة من السلوك والاحتفاء المحمرية ول التي حركة منظمة تهاجم الأناط الاجتماعية المرجودة وتسمى لاستبدالها بأخري. وهو مايمتي يشكل تشكل في مجموعها حركة تغيير اجتماعي تلجأ لتوظيف الذين كاطار أيديولوجي مرجمي، تصالح من خلاله قضايا عملية التغيير ويناء المجتمع، تصالح من خلاله قضايا

ومصر اللجوء المدين هذا كالحار أيديولوجي مرجمي يحكم رؤية تملك الجماعات للتغيير اطاراً مناسباً خاصة وانهم لا يسمرن فقط لاحمات تدفييرات اقتصادية وانهما يم يل يسمون لتحقيق أهلك ذات وعد معنوي مثل القيم والاتضاء الخماري.

وعلى الرغم من تعدد الدراسات التي تناولت ظاهرة الاسلام السياسي الا أنه مازالت هناك ندرة أو شباب للدراسات التي تتمرض بالبحث لأليات وأساليب بناء النفرة الفكري والجماهيري والسياسي، والتي يستخدمها نشطاء المركة الاسلامية. والتي تشكل في مجملها وتكاملها وتامائها فلسفة التغيير على المسترى الحركي

لتي جماعات الاسلام السياسي. وهر ماقدارل هذه الدراسة الأرلية أن تلقي عليه الضرء . حيث يتم التركيز على كيفية تحريل روى تلك الجساعات من مجال أعطاب والفكر الي حيز المثمل والحركة، لاحداث تفيير تدريجي (وتراكبي) في هيكل بناء القوة السائد في مجتمع القرية محل الدراسة وهي أحدى تري ريف محافظة الدقيلية.

ملامع القرية محل الدراسة:

لآتختلف القرية محل الدراسة عن غيرها من متات التري المصرية، حيث النشاط الاقتصادي السائد هو الزراعة قائدية بهذا بيزم عنه ١٠٤١ فنانا يزم عنه ١٠٤١ فنانا يزم عنه ١٠٤١ فنانا يزم عنه ١٠٤١ فنانا يزم عنه ١٠٤١ الترية والقرية للاستختي حيث تعيش حوالي ١٠٥٠ أسرة، منها ٥٧٪ لليها لاسبط المراوعية بين الـ ٨٤٪ التيم من الهاب الاسر بالقرية الى سوند منا الحلا حيث نجد ١٨٪ من اجمالي من الهاسة المزروعة، اما من يحرزين غنانا قائل رتبلغ تسبيم ١٨٠٪ من اجمالي من عن من اجمالي من عنه من من جمالي المائزين فحجم حيازتهم لايزيد عن المراوزة.

ويعرد اختلال هيكل الحيازة الزراعية بجلوره الي ماقبل تطبيق قائرن الاصلاح الزراعي، حيث كانت أغلب



لمسر: <u>قضایا کا یہ</u>

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أراضي القرية عماركة لاسرة واصدة مازالت بعد 21 سنة من تطبيق قانون الاصلاح تحوز 74٪ من أجمالي الرعام المزوع، تلك النسبة التي ترتفع إلى 24٪ اذا ثم استهماه المساحات التي تقع في حيازة مزارمين من غير أبناء القرية ولا يقيمون بها محمان الشقل والنفوذ الاقتصادي لهذه الأسرة بين سكان القرية من المعلمين واصحاب الحيازات القريمية.

وطوأل حقبة الستينات والصيعينات والثمانينات تعرضت القرية للعديد من العوامل التي ساهمت في زيادة سرعة الحراك الاجتماعي تذكر منها على سبيل المثال ظهور طبقة الوسطاء الذين تحملوا مستولية ادارة اراضي الملاك السابقين الذين غادروا القرية والذين تحول معظمهم الى لرأة يلكون هم انقسهم الاراضى والمشاريم الاقتصادية الربحة بالقريدُ، التعليم وما أفرزه من قطاع كبير من للوظفين الذين لايعملون بالزراعة ومستوى حياتهم احسن نسبيا من اصحاب الحيازات الصغيرة واستمروا في أقامتهم بالقرية بعد أن تعددت بها الاجهزة الحكومية، الهجرة لبلاد النفط وماسمحت به من دخول فواتض نقدية كبيرة طوال حقية السيمينات وحثى ستصف الثمانينات. رلقد سأهمت هذه العوامل مع سياسة الانفتاح وماصاحيها من قرانين اطلقت حرية الاستشمار الى ظهور انشطة اقتصادية عنيدة وجديدة على القرية لأيرتبط معطمها بالزراعة وأن كان يرتبط اساسا بأغاط الاستهلاك التي جلبتها الهجرة وفرضتها سياسة التحرر الاقتصادى. ويأستعراض اهم هذه الانشطة وأكثرها انتشارأ سنجدها مركزة في قطاع التسويق كما يلي محلات يقالة (٢٩) محلات جزارة (٧) ، صالونات حلاقة (٩) ، محلات بيم ادوات منزلية (٣) ، محلات خردوات (وأحذية (١٤) خضر وفاكهة (۱۲)، طيور (۷)، حياكة ملابس (۸)، علاقة (۲)، مطاعم (٤)، مقاعي (٧) مكتبات (٢)، ورش نجارة (١٤)، ورش اصلاح سيارات وتلفزيونات، وآلات زراعیة (۱۱) محلات بیع منتجات متنوعة (۱۹). ومعظم فلد المشروعات مشروعات صفيرة يتشمى اصحابها لايناء أصحاب الحيازات الصغيرة رالقزمية من المتعلمان أو الحرفيين، (أو اصحاب هذه الحيازات انفسهم) والذين استطاعوا عير سنوات الهجرة توقير قدر من الثروة يحاولون استثماره.

تاريخ: نولمبر ١٩٩٧

أما أبناء أغنياء القرية أللين استطاعوا مراصلة تعقدهم الجانموي ومازالوا يقيمون بالقرية (أو بالرب تعقد الديل إلى النشطة اخري يقع معطمها في تطاق الخدمات المهتية التي ترتبط بدرمية تعليمهم مثل الصيدليات (٢)، عيادات الاطباء (٧)، مكاتب المعامين (٣)، مكتب سيادة (١)،

وملي عكس الفئات الإجتماعية السابقة قسنجد أن تقنياء التربة من كبار أضائرين قد اعادوا استثمار ارباحهم من الراعة، ونفوذهم القري في المؤسسات التحريلية النج عرفتها الفرية (الجمعية الترامية) بنول الفري، بنوك التنمية) في انشطة اقتصادية يرتبط معظمها بالزراعة مثل شراء وتاجير الآلات الزراعية، الانجاز في للبسات ومستلزمات الانتاج الزراعي، مزارع الدواجن، قول وتبييضا الازر... الخر.

وقد سأهبت الانشطة الاقتصادية الجديدة التي وقدت الى القرية في تعميق حدة التفارت الاجتماعي داخل القرية، حيث أنها لعيت دوراً في الحراك الاجتماعي داخل نفس القتة الاجتماعية، وإن كانت لم تسهم بدرجة فعالة في الحراك بين القنات الاجتماعية المختلفة. حيث نجد أن معظم المراقع التنفيذية أو الشمهية في القرية، ومعظم اراضيها الزراعية، ومعظم المنشآت والمشروعات الاقتصادية يسيطر عليها افراد ينتمون لثلاث عاثلات بالقرية رحتى داخل هذه العائلات ستجد افرادأ يعينهم يتمتعون ينفوذ حاسم سواء داخل العاتلة أو على نطاق القرية، في الوقت الذي تُجِد فيه ابناء الاسر المعدِّمة من عمالًا الزراعة أو الذين انهوا تعليمهم المتوسط (أو العالى في بعض الاحيان) يماترن من البطالة (خاصة بعد حرب الخليج وتعذر السفر الى العراق حيث العمل بأي مهنة وبأي أجر يدون عقد عمل مسيق) ، ويقتلهم الفراغ وهموم المعيشة التى تشابكت مع واقع انقراد عائلات بعينها وافراد بعينهم بالثروة والنفوذ. وهو ماخلق صورة باعثة على التشارم والاحباط خاصة امام الاجبال الشابة التي مازالت تنتظم في سلك التعليم وتري بعينها ماسوف يؤول حالها اليه بعد انتهاء ستوات الدراسة.

في وسط هذا الواقع تنشيط القوي الاسلامية التي تتمايز في فهمها للدين ومحاولة ترظيفه كأداة للتغيير أو للحفاظ على استقرار الواقع الاجتماعي القائم ومايعكسه



السر: قوللأعلى

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

من بناء للقرة، وتنقسم هذه القري الي: أ- قوي الاسلام السياسي :

وهي تشمل أشطاء وأعضاء الحركة الاسلامية من والتيار السلقيء، وجماعة والاخوان المسلمين، وجماعة والدعوة والتيلغ، وقد برزيا على ساحة العمل الدام في القية خلال عام ١٩٨٣، عبر معركتهم للاستيلاء على تعلمة أرض واقامة مسجد فيقيا، ويعرص هؤلاء الشطاء رغم انتمائهم جماعات مختلفة على التماون، خاصة في الانشهاء والتكرية في تعلق حواراتهم المحاصة التي لانتجاوز بحران منازلهم ويتنم معظمهم ومن يتعاطف معهم لعائلات محدودة النفرة والدرة على الرغم من كير حجمها لوارتفا وسية التصلين من الواحد.

ب- ترى الاسلام الرسمى:

وتضم من يلتزم بلكط أشكومي الرسمي في قهم الدين وتوظيف، وعددهم محدود جدا، وتأثيرهم داخل القرية ضعيف علي الرغم من وجودهم في ثلالة مساجد أحدها خاصة لاشراف روارة الاوقاف، والمسجدان الأخران يعقطب فيهما تشطاء بالحزب الوطنى، ويقور معظمهم بالدور الإيجابي لتشطاء الحركة الاسلامية، خاصة في مجالا المنا الإجماعي، وكثير مايتمانون معهد.

جـ - قري الاسلام الشعبي:

تشم أمضا - الطرق الصوئية بالقرية من أبنا - الطرقة الشروعة بالقرية أسس والإصدية المؤلفة بالقرية من أبنا - الطرقة أرضية بالقرية أسس المربة أو أرضية بالقرية أسس أرضية المؤلفة أو أرضية المؤلفة المؤلفة

لقد استطاع تشطاء الحركة الاسلامية انتزاع حق التحدث باسم الاسلام داخل القرية أو فرضوا على القوي

الأخري التراجع أو الوجنره الرمزي" ريرزوا علي ساحة الترزية المني ساحة الترزة على المحتبار عند حسابات الترزية كذيت ليحوا في الوصول لهذا المستوي من النفوذة وتلك المستوي للمنافوذة وتلك الدرجة من التوزة؟ بناء اللقوة والتفهير عن أسلال:

يقرم هذا النهج علي بناء النقرة وتجميع مصادر القرة علي نظأت واسع بقسل مجتمع القرية بكامله. يحيث تصبح عملية احلالهم لقنة : القرة الفعلي في القرية بعد مررو فترة زمية كافية، تمهيرا عن والع اجتماعي واقتصادي وثقائي مستقر. ويحكم هذا النبح طول الأمد شعار وفعه نشطا - جماعة الأخوان المسلمين منه بناية تأسيسها في عام ۱۹۷۸ - حيثنا أعلن استهنافهم بناية الغرد المسلم، الذي يكرن الاسرة المسلمة، التي يتشكل متها للجتمع المسلم، الذي يقيم تلقائبا أخكرمة الاسلامية الذي يقيم تلقائبا أخكرمة لتحييل ألكار فيونشاراتهم وموصوالا طفارا للسامي

الىحير النعل السياسي لمنة أسس هي : ١- تكرار المفردات والرموز الدينية والتمايز عن الواقع السياسي والاجتماعي. والالتزام يتلك القاعمة بعني تجاح النشطاء في تكثيف وتركيز المفاهيم وألقيم الدينية في مجموعة من الشعارات والرموز المحددة، التي يخلق تكرار تقديها وقيرها نرعأ من السطوة والقدرة على جذب الجماهير رالايحاء يتعاظم القوة والثفرة والانتشار. وهو مااستطام النشطاء بالقربة تحقيقه عبر التمايز بالجلباب الأبيض، وغطاء الرأس الأبيض واطلاق اللحية بالنسبة للشاب، وارتداء الخمار والملابس القضفاضة بالنسية للفتيات. وتبنى طريقة معينة في التخاطب تعتمد على كثرة الاستشهاد بالقرآن والأحاديث النبوية. كما أطلقوا الأسماء الدينية والتراثية على مؤسساتهم بالقرية (مسجد النور، مسجد الرحمن)، واستفادوا من مشروع الادارة المعلية لتسمية شرارع القربة التي أخذ أكثر من ٥٠٪ منها أسماء تراثية ودينية مثل عمر بن الخطاب، الفردوس، الصفا والمررة.. الخ.

٢- التركيز على القضايا الصغري والجزئية في محاولة لتأكيد ارتباطهم بالواقع، وحيث يؤثر نجاحهم برجه خاص علي القطاعات المهمشة والمحررمة في القرية، التي يصبح التغيير أيا كان توعه هو المخرج أهامهم من يؤس الواقع.



لمد : فَمُعَالِلْ فَكُرِينَ

للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

ولكي ينجع النشطاء في هلا وظفوا روح التضامن الإجتماعي، والعاطفة الدينية التي مازالت قوية في الريف، ولك فراجهة بعض القضايا الصفيرة التي تحتاج أجمع التبرعات مثل علاج أحد القراء، أو لدفن المرتي، أو رعاية يتوس. الش.

٣- التدرج في مستويات الحركة والتشاط. والتدرج هنا يشمل مستري تفاعل الحركة مع مجتمع القرية، وأساليب التأثير والعربية للافراد المستهدف استقطابهم وفي كلتا الحالتين يبدأ النشاط من مستوى الوعظ الديني. وصولا للعمل السياسي الماشر ودور التشطاء الجدد قي عملية التفهير. ففي القرية بدأ النشطاء جهودهم بالدعوة لبناء مسجد على قطعة أرض موقوفة ولوثى القريدي ومخصصة لاقامة الاحتقال بمولده، ثم تطورت التنظيم حملة إحم التبرعات لتقطية تكاليف بناء المسجد، وتنظيم جهود العمل التطوعي، وبعد الانتهاء من بناء المسجد تم بناء عدة حجرات استخدمت كميادة طبية لفترات متقطمة، ثم حولت لمهد ابتدائي أزهري. أما المسجد ذاته فقد تطور وأصبح مقرا لعقد الزبجات، واقامة الدروس الدينية، والندوات واللقاءات السياسية، واصبحت له مجلة حائط خاصة به. وقد تكرر نقس الاسلوب في كافة مراكز وجودهم الاخرى مثل مسجد والرحمن، أو مركز شهاب القرية الذي احتلوا معظم مقاعد مجلس ادارته، وحولوه لاحد مراكز تقوذهم داخل القرية، خاصة وسط قطاع

أ- خلق داقع حساسي يحفز ويضمن الاستعرار، وقد المتعلمان الديني. التي قد يكرن بالته المتعلمان الديني، التي قد يكرن بالته (ألما للقرة الانتضام لهم الا أن استعرار أرتباطه بهم ولل مركز علمي الدينية الروحية والاستغراق في التدين، ورائعية على روح الصراع والتناقض الملفئة بهالة دينية. وكانت جهود نشطا ، القيمة لتصحيح مالة استغفار واثم. وبرز في هذا الجيال موقفهم من مثل والرقسي و ودماطي المتعلل بولد وإلى القرية على المؤالف التي تتم أثناء الاحتفال بولد وإلى القرية القرية المتعلم على المراسات التي تتم أثناء الاحتفال بولد وإلى القرية، على الطرب عليها وعلى المؤلد الذي يصحبح بها على المؤلد وإلى والاختلاء، التي تعلي وعلى المراسات التي يعم وماطي القرية المؤلفة التي تعرب وماطي القرية المؤلفة التي وماطيع القرية المؤلفة التي يعم والمؤلفة القرية المؤلفة التي يعم والمؤلفة القرية المؤلفة المؤلفة التي يعم والمؤلفة المؤلفة التي يعم بها.

لتاريخ: ــــنو فيرر ١٩٩٦

و- تواصل الاجيان. وهي قاعدة هامة تستهدك البطر والإبداع بين نشاط الشباب وحويريته وقدرته علي التطوير والإبداع والصاء و بين خبرة الشيرع ونشروهم الإبري، وهر مايلاتم ايضا مجتمع القرية التقليفي الذي موازال الدست القيمي ليد لا يمترك بدور متميز للشباب كقاءة رأي يتجاوزون به دور الكيار خاصة رؤاسا، المائلات. ويشير تاريخ المركز في الاسلامية في القرية الي دور متميز ومبادر الشيرخ في تأميسها ودور فاعل وحركي للشباب في اتساع نفوذها.

ا" اعطاء الطابع الديني لكل عارسات وناهليات النشطاء, وثلاث بهند أليد من الشعبية والشرعاء كوبم العرصات لتصويل مشروعاتهم باعتباره استغراجها كوبال الفتراء من الأغنياء، وترنع الحرالة الإزكاة بعرقتهم هر صرف لها في مصارفها الشرعية، ونقد المشرولين هر كلمة الحق في وجه السطان الجائز، ومسائنة مرضع التحالف الأسلامي في الاتحابات البرلمانية هي تأييد لشرع الله وأقدة الدرلة الإسلامية.

۷- اختراق مؤمسات الدولة. ويتجارز اختراق نشطا، أمركة الاسلامية في القرية لؤمسات الدولة مدود كون اصده في مؤسسة من المؤسسات، ويتنامل مع اختراق الحركة الاسلامية غؤسسات الدولة على مستوى للجنسية محن. فعني سبيل المثال ادني احد النشطاء أن اكتسايه وأعقاده كنشط وداهية في صفول الحركة الاسلامية قا خلافترة تجيده الإجهاري، وعلي يد الضابط الذي ظم غذا فترة تجيده الإجهاري، وعلي يد الضابط الذي ظم

ويضيف أن مسجد وحدته المسكرية كان المركز الذي يتلقي في تدويات الأولى على الحقاية (الدعاية الاسلامية والمقال الشاني الاكثر والاتم في هذا المجال خاص بأراي أول بورة مستقلة وخاصمة إنما لتفرقه، وهو ماتبه له ممكرا رجال الادارة وخصوم الششاء داخل القرية اللين استماني ياجهوة الأمن للع بناء المسجد. الا أن ضابط مباحث أمن الدولة العلق يتابعة القضية على حد قرأ أحد النشطاء تماطف معهم، بل ورجد في مرقع بناء المسجد التشطاء تماطف معهم، بل ورجد في مرقع بناء المسجد وماسيق يشير الي أن اختراق الحرقة المسابحة المسجد وماسيق يشير الي أن اختراق الحرقة الاسلامية الوساسية تواسي



لمس : فَمَالِا قَمَالِا

للنشر والخدمات الصحفية والمعلوسات

الحركة ونفوذها علي صعيد المجتمع قادرين بذاتهنا علي ترليد المديد من الاتصار والمتعاطفين اللين يلميون أدواراً متمايرًا لتعزيز نفوذها دون أن يكونوا بالضرورة مرتبطين تنظيميا بها

A- Toste مراكز ويرز الشغاط، وذلك لتحقيق أقصي المتتفاتة. وكثان المتجاه للمتعادة. وكثان مجال للحركة والثاني يشمل كافة مراكز التجمعات المجال للحركة والثاني يشمل كافة مراكز التجمعات المجال ال

الانتقال من الدعاية للاوضاع المؤسسية: وذلك لتجسيد الخكار المركة، والمقاط علي استمرار وجودها في التجميد الخكار المركة، والمقاط علي استمرار وجودها في المجتمع، بالاضافة الي أن تطوير تشاط المركة والوصول به الي الوضع المؤسسات اللملية للمركة وقدتها علي التأثير والمشدد كما يتباتها المؤركة كميال تعزيب التشطاء واختيار قدراتهم ورفع المختمع الجانب ماتشكله مؤسسات المختمع الجانبية تعزيب المؤسسات المختمع الجانبية المؤسسات المختمع المؤسسات المختم المؤسسات المختم المؤسسات المختم المؤسسات المختم المؤسسات المختم المؤسسات المختم المؤسسات والمحالة المختم المؤسسات والمحالة المختم المؤسسات والمحالة المختم المؤسسات والمحالة المؤسسات المختم المؤسسات والمحالة المؤسسات المختم المؤسسات والمحالة المؤسسات المؤسس

للساجد الثلاثة التي يستجرين عبيها.
- ١- تمدد مصادر التمريل : حيث حرصت الحركة
الإسلامية عنذ بداية السجينات علي تمدد مصادر قديل
الاسلامية ، يجانب التركيز في الوقت ذاته علي التمريل
الشاتي، وهر ماسوف تهد المحكامية لدي النشطاء في
الترية. فيجانب اعتمادهم الاساسي علي أموال التيرعات
والصدقات والزكاة التي تصل البهم عبر المساجد أو
الاتصال الشخصي، با في ذلك تبرعات ابناء القوية

لتاريخ: ــــنُولمبر ١٩٩٧ ــــ

المهاجرين لبلنان الغطء استمانوا كللق بالعمل التطوعي في عاء مشروعاتهم خاصة الساجد والتهرعات المعينية، كما وظيرا موروعاتهم خاصة الساجد والتهرعات المعينية، كما وظيرا مراود المؤسسات الحكومية التي يسيطري الانزوي علي سبيل المثال والذي يتره من العبرهات وشغل جزءً من مسجدهم الرئيسي بالقرية استطاعوا التخطص من تحكالية، ادارته ومرتبات العاملين به عن طريق ضمة تحكالية، ادارته ومرتبات العاملين به عن طريق ضمة وثابتة لمدد من نشطاء المركة وانصارها من العاملين بالمهيد، بجانب طا يصحل التنشاء على دهم في صورة تبرعات من العديد من المؤسسات الخيرية في بعض الدول المربية الخليجية ولك التبرعات تسمم في قريل المدرية الخليجية ولكانة المهيد مشرعات الحركة والمعامل والمعربة الخليجية ولكانة المهيد المؤسسات الخيرية في معرفة المهيد المدرية الخليجية والإناة يهيئة الكريت من تبرح الانامة المهيد المؤسلة الانامة المؤسسات الإنسان الإنساني الإنساني الازهري يبالقرية واللكي يصول لمعنة آلاك من المؤسلة ا

وستجد أن تشطأه الحركة الاسلامية بالقرية يجانب التزامهم بالاسس السابقة بسحفدمن آلية مسيونا في عملية بنا - القرة والتغيير من اسقل، مركزها عادة - أو البؤرة التي ينطق منها الشطأة - صحيح به هند محدو جداً من التشطأ - قليلي الحيرة، الا أنه سرعان ماينمو ريتسم وبالمورة الي القرية محمل الدراسة متجد أن الشطأة ، بجانب تطبيقهم لتلك الآلية، أوركوا العديد من السمات التي تميز واقع القرية الاجتماعي والاقتصادي وادخوط في اعتبارهم وباتي في مقدمتها:

انتشار الأمية على نطاق كبير بين سكان القرية.
 ٢- اتساع حجم البطالة بين عمال الزراعة والمتعلمين من أبناء القرية.

٣- انتماء القطاع الاعظم من المتماطفين مع النشطاء
 للمتعلمين

2- التقاوت الاجتماعي الصارخ، والفقر المدقع الذي ينهش بأنيايه قطاعا كبيرا من سكان القرية.

يتهش بانيايه فطاعا حييرا من سحان العربه. 8 - غياب أي نظام للتأمين أو الضمان الاجتماعي، ووجود اعداد كبيرة من الأسر بدون مورد منتظم وثابت

تعیش مند.



لصد: عَمَالِكُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

للنشر والخدمات الصحفية والوعلومات

التاريخ: نيني 1991

السياسية في المساجد، والجولات الدعائية على منازل القرية أثناء الخملة الانتخابية لمرشع التحالف الاسلامي في انتخابات البرانان عام ١٩٨٧،

- الحروج لصلاة العيد في الخلاء بشكل جماعي.

- الالترام باطلاق اللحي وارتداء الجلباب الابيض بالنسبة للشباب والخمار بالنسبة للفتيات.

- اطلاق الاسماء ذات المدلول الديني والتراثي علي

مساجدهم، وعلى اكثر من ٥٠٪ من شوارع القرية. -- استفلال بساطة القلاحين في ترديد الشائمات التي

قد تفيدهم دعائياً. مثل الزعم يدخّولُ المديد من المشاهيرٌ واهل الفن في مصر والعالم في الاسلام(٢).

ب - استقطاب وتكنيل قطاعات محدة من سكان التربة خلف النشطاء مهر الصالح المابرة لهذا الفقاعات، ولتحقيق هذا المهمة أما التشطاء العليم المدياء من المدمات الأهل القرية، بعيث يصبح في النهاياء دفاع أهل القرية من استمرار حصولهم علي هذا الخدمات هر في الرقت ذاته دفاع عن النشطاء دراعاركة التي يقارتها والتي تضمن وجود هذه المنداء واستمرارها في هذا الاطار سام والشطاء في تقديم العديد من الخدمات فنها:

- اعداد حملًا طبية لتقديم الخدمات المجانية لسكان القرية علي قترات متفارتة في الفرف الملحقة بأول مسجد

صون يهم. - تنظيم قصول محو الأمية في اطار جمعية تنمية المجتمع، تخرج من دورتها الاولى ٣٧ دارسا ودارسة.

- توفير والخمار » لفتيات القربة بأسعار مخفضة. - تنظيم حملة العبرعات ثبناء المهد الابتدائي الازهري

واللي يستوعب عدة مثات من اطفال القرية، ويوفر قرص عمل للمديد من شيابها.

- المساهمة في تنظيم حملة جمع تهرعات لشراء الآلات الكاتبة لتجهيز المدرسة الثانوية التجارية بالقرية.

- جمع الادوية الزائدة عن الحاجة واعادة ترزيعها على

المرضي الفقراء عبر المسجد.

- تنظيم عمليات جمع أموال الزكاة والصدقة والتبرعات لرعاية الفقراء والمرضي وكيار السن ويستفيد

منها حوالي ۲۰۰ قرد.

١٣ الدور المحرري الذي يلعبه المسجد في حياة أبناء القرية حيث مازال اللجأ الأخير لمن تفاق دونه السبل، للحصول علي قدر من المساعدة لمواجهة ضغوط الحياة، او حتى مايطمئن الروح ويبث السكينة في النفس.

وانطلانًا من هذا الواقع لِما النشطَّاء الي تنفيذ ثلاث

مهام أساسية هي : ا – تشر افكار الحركة الاسلامية والدعاية لها داخل القرية وذلك من خلال :

- اصدار مجلة مطبوعة غير دورية كأرل جهد دعاتي منظم، صدر منها ٢٦ عدداً، وغلب علي مادتها الصحفية الطالع الديتي، الا أنها لم تتم بالدعاية المياشرة لأنكار الاسلام السياسي، حتى لا تصطفيم بالمراتع الأمنية، وقد لعبت المجلة دورا واضعا كأذاة للمشاركة في صنع الرأي العام بين أوساط التعلين بالترية.

- اصدار مجلات حاتط غيردورية بالمساجد الخاضمة لهم، تقوم بتشر أخبار وأفكار الحركة الاسلامية في مصر والعالم.

- تنظيم المسابقات الثقافية عن طريق المجلة الطبرعة أو مجلات الحائظ، حيث تتناول المسابقات موضوعات ويتية ويحصل الفائز فيها علي بعض الكتب الدينية أو شرائط الكاسيت المسجل عليها القرآن الكريم،

- تنظيم محارض مجلات الحائط والملصقات في المدارس، مع التركيز علي بعض القضايا التي اهتمت بها الحركة الاسلامية مثل قضية الحرب الاهلية في افغانستان. - تنظيم الندوات واللقاءات الدينية في المساجد التي

يسيطر عليها النشطاء، والتي ينعي لها عادة بعض قادة جماعات الاسلام السياسي من خارج القرية.

- تحويل خطبة الجمعة ودرس العصر في المساجد الثلاثة التي يسيطر عليها النشطاء لمنبر دائم لنشر الكارهم بين اكبر عدد كن من ابناء القرية.

- نشر وتدارل أشرطة الكاسيت للمشاهير من خطباء الحركة الاسلامية مثل الشيخ «كشك»، الشيخ «الغزالي»،

والشيخ وابن بازه من السعودية رغيرهم.

أستخدام الملصقات واللافتات وتنظيم المؤقرات
 أستخدام الملصقات واللافتات وتنظيم المؤقرات



للميد: قطايا فكرية

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

 تنظيم قصول تقوية مجانية لطلاب الدور الثاني في المرحلة الاعدادية.

الرحمه ادعداديه. - تنظيم حلقات حفظ وتجويد القرآن للاطفال خلال فترة الاجازة الصيفية يستفيد منها حوالي ١٥٠ طفلا.

صوب الجارة الطبيعية يستنيد شها خواني ١٥٠ والمرد. - اتاحة اخدمات والامكانيات الرياضية التي يتلكها مركز الشباب أمام ابناء القرية.

ج - استخدام افضل اساليب التعبثة والحشد وأكثرها فاعلت:

ولتحقيق اكبر قدر من التعبثة والحشد عند لحظات المعارك أو التصدى لمراجهة قضية ما لجأ النشطاء الي ترطيف البعد العاتلي الذي يسود العلاقات داخل القرية، بجانب توظيف المبل العام للتدين في تحريل الراجب السياسي ثواجب ديتي. وقد ساعد على ذلك احتكار ثلاث أسر لمصادر الشروة والسلطة في القرية، واستبعادهم وتهميشهم لياتي الأسر المقيمة بها. وهو ماجعل قضية أعادة توزيم النقوذ والثروة مطروحة بشكل دائم على جدول صراهات القرية. وتعتبر عملية بناء النفوذ الادبي المستند للمكانة والهيهة الدينية احدى الادواث المستخدمة في دعم موقع أسرة ما ، أو قره ما في هيكل بشاء القوة غير الرسمي بالقرية، وهو ما قد يفتح الطريق امام – هذه الاسرة أو هذا الفرد - لاعادة اقتصام مصادر الثروة والسلطة. لهذا سنجد أن معظم تشطاء أخركة وأتصارها داخل القربة ينتمون لثلاث أسر تتميز بكبر حجمها وارتفاع نسبة التعليم بين أينائها ، وانخفاض تصيبها من الثروة والسلطة. ويتيح توظيف البعد الماثلي بالنسبة لتشطاء الحركة قدراً كبيراً من الحماية والدعم، حيث يتم الاستفادة من جهود ونفوذ كل ابتاء العائلة يصرف النظر عن موقفهم الفكري أو السياسي باعتبار أن تجاح النشطاء أو هزيتهم سوف يس مصالح العائلة وتؤثر على تفوذها داخل القرية. وتجلى مجاحهم في تحويل الواجب السياسي لواجب ديني خلال حملتهم لمساندة مرشح التحالف الاسلامي في انتخابات البرلمان ١٩٨٧ ، حيتما رفعوا شعار والاسلام هو الحلء وواصلاح الدنيا بالدينء حيث حولوا تأييد مرشحهم لتأييد للاسلام ذاته. وتشير روايات الاخباريين من أهل القرية الى أن هذا الاسلوب نجع في تميئة قطام كبير من سكان القرية لتأييد مرشح التحالف الإسلامي لدرجة اضطر معها رجال الادارة بالقرية للتدخل،

التاريخ: في أعمر ١٩٩٢ ا

لمسائنة مرشح الحزب الوطئي لمواجهة تزايد احتمالات خسارته للانتخابات.

وكان لنجاح نشطا ، الحركة الاسلامية بالقرية في تتليل المهام الشلات السعابقة أثره الواضح في اتساع دائرة المناقري بأفكارهم، والمستقيمين بغضائهم، عا أدي مع تصاعد دورهم الاجتماعي داخل القرية لتحولهم لقرة ذات وجوده متميز ومتنام، وهو ما متحهم الفرصة لجلب العديد من الشباب واستقطام المكان المركة والتحافل ممها. وهنا لعب المسجد، وهلاقات القرابة والصحائلة والجيرة دورها في خلق مزيد من الترابط والتقارب بين النشطاء دورها في خلق مزيد من الترابط والتقارب بين النشطاء

ومن انجلب لافكارهم، وكانت اللقاءات في المنازل والمساجد فرصة ملائمة لتطوير اقكار هؤلاء الشبيان وتصبيقها في اتجاه مزيد من الاقتراب من صفوف الحركة الاسلامية وأطروحاتها. وإذا كنان انخراط يعضهم في ا الجيش ساهم في صقل خبرته وتدريبه في اطار الحركة ، الاسلامية - كما حدث مع احد التشطاء - قان القالبية منهم كانت قدرة اغترابهم للدراسة في الجامعة هي العامل الماسم في انتقالهم لجانب الحركة الاسلامية. حيث اصبحوا تحت نفوة شباب الجماعات الاسلامية التي سيطرت على للدن الجامعية والاتحادات الطلابية منذ منعصف السيمينات. وهو ماحول الجامعة الى حاضنة ومركز اعداد كبير من النشطاء اللين عادوا لقريتهم أثناء الاجازة الصيفية أر يمد انتهاء دراستهم الجامعية كي يسهمرا في دقع نفوذ الحركة الاصلامية بالقرية لمدى أرسع وأكثر قوة، خأصة وأن البطالة رعدم وجود قرص عمل لمظمهم يجعلاتهم شبه متفرغين للحركة الاسلامية.

رتكرار هذه الدورة طوال الفترة من ١٩٨٣ - ١٩٩٧ هر الذي مكن النشطاء من بدء نشاطهم بالدعوة لاقامة مسجد، ووصل بهم لمسائدة مرشح التحالف الاسلامي في معركة سياسية واضحة كادوا أن يكسبوها. وهي التي



المدر: قَمْرانَاهْكُمْ بِلَيْ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ـ دو فعير ١٩٩٢ ــ

وسعت نطاق نشاطهم من يؤرة واحدة في مسجد والنوري الي معظم اماكن التجمعات واخل القرية، ومن نشط واحد والجماعات، وهي أخيرا التي حراتهم من مجرد أفراد أكثر تليئا وارتبادا للمسجد، الي كانة سياسية متميزة واجا مرقعها على خريطة توازنات الذي داخل القرية.

والية بناء القوة والتغيير من أسفل التي تنتهجها جماعات الاسلام السياسي في القرية محل الدواسة تشبه بشكل هام الآلية التي تؤسس به نفرذها على صعيد السياسية يعجب أن يتحول التي صراع سياسي بالاساس بركز ممركته على اجتلاب المساهر الففيرة التي تري في غياح جماعات الاسلام السياسي خلاصها، وهو ما يعضي غياح جماعات الاسلام السياسية تركز على تكتيب هذه بالمساهيم بشكل اساسي في تحديد أولويات هذه المسالح وكيفية تحقيقها والاشراف على تنفياها، أما سياسة العماء والحاجهة الأمنية والمقال الهمد الاجتماعي في معافحة هله المطاهرة فل بغرة الا المؤد من الكوارث التي لايحتملها المعتمد المعتمد المسرية.



السر: قفراللفكرية

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المراجع

(١) معند شوقي زكي : الاخران المطبق والمجتمع الصري / ط٢/ دار الاتصار القاهرة / ١٩٨٠/ ص ٧٧.

(٣) على سبيل، المثال، هناك شريط كاسّبت يتعارف نشفًا ، اغركة وانصارها ويزعمون أنه وللحاج مأيكل جاكسينه مفتي الروك الامريكي بعد أن السلم، والشريط يضم أغاني يدعي الشفطاء أنها القبت في حقل اقتامه له الجاهدين الانفاز عندما قعب التضامن معهم في الاراضي التي حرودها والاغاني هي خليط من اللفتين الافهارية والعربية لايتضع منها غير كلمات الله أكبر، الاسلام وما الي ذلك.



المس : الأحسر الر

1997: 1997

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المعاكمة الشيخ كشا

ليس صحيحا ان اطوبى فى

التاريخ:

الدعوة ينتوم على الهجوه

الشيخ عبد الحميد كشاء متهم بانه الاللازم باداب الاسلام في الدعوة بالحكمة والوعظة الحسنة.. ومستهم ليضما بانه يضع الصراكيل اصام صوبته الى القطابة..

محصوب... ومتجهم كنتك بسب الرئيس الراحل انور السعادات وسب رُوجِته السيدة جيهان السعادات وسب الرئيس السودائي السابق جعام الشعري وقد رد فضيلته على كل هذه الإنهامات في حوارتا معه

وهدا مصاد ه في البدلية قلت له : هذاك لاتهام موجه الى قضيلك بانك ولاتلازم بعضه الإسلام في المعود بالحكمة ولأوعظة الحسنة وإن اسلويك يقوم على الهجوم والسبء

دخول الاسلا ميين للبراهان أجصربة ارجصو ألاتتكرر

الهادم الاستادر المتان الرائح





1991

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ان السيادات

ه قال: الذي يقول هذا لإيمرف في الإسسلام السيساسا وهو أم يسمعني ..عندما كنت في للمثال ولصد من كبار الدماة قال لى الذي يراك لايمكن لن يصبيق لك قالان -الأن كأك وداعة على عكس ما هو شسائع منك من لك كلك ومستسلاب الملت له بهل نى . قال لا أ . قلت له طب نى مسجلا ؟ قال لا .. قات تبلی شاهد زور ا کیف حصت غال سمعت عنك . قات له هذه ر النهمة التي جثنا بها الى

قهم ماذا سيقولون؟! للنبي 14 جزوا معه قالوا عنه لله ساعر ون ودجال وكذاب .. ضاناً د لك لن من يقسول ذلك لم هنی ولم یرنی ولم یصا للاا ..الفطیة کانت ساط ف غير الدرس دطب رايح م قدد إياد اعطني عبقاله يا صرُّورَ من يستطيع أنَّ عامة ونصف كل استوع ---- ومعند در اسبوع م متربی تربیه واطیه قوی اس مستخرج فی کلیـــه پمه ولامؤخذه !!.. ورینا يمنى غرادو ميقمال. الإمام با قال فخر الساقة من تحقيم بن عليه انائل من فوقهم، لان السقة قـوق .غ.قـال وللله اصلى عش واخد بالى قـقال له اذا لم تكن

ويضحه القسية كهاه ويستطرك لعطني تصوراه إلى اطلع المنسر من لول منا اقسول الحمدلله إلى أن أنتهي المديمة ياولاد كذا سياولاد كذا سوكل وع کدماا

تخطب منذ ٢٠ عـامــا ولكل مقام مقال رينا لا قال د فعظه كمثل الكلب ، بيشتها الكمثل كمثل الكلب ، بيشتها الكمثل الحمار يحمل اسفارك ، بيشتها طم يخلقوا نياباء ، بيشتها مُم يخُلُقُ وا نباباء . بيـم. كمثل العنكبوت الشنت بيناءاا

 قلت هناك من يقــولون أن قــفــيلك تقبع أمــام مــونك للخطابة العراقيل إلك استرجت الهذا الوضع وبالقــالي لايحــنــ ممك كما خان يحبث من قبل ماليا حقيقة من استعماء وتحقيق معادة المنافعة والمقيل ورَّيْمًا لَمُتَقَالَ.. وإنك تَتَمَّامَلُ مَحَّ

الدرار منمك على طريقة ديرك. يلجامع، فما ربائه: • قبال: والله طبوف من فلصية. الإمدادال فقد امدانات مرائين أبي سوا العصور وموملت معاملة في قابة القسوة ويعلى انى رجال ى ... لمانى من فقد كېمىر.. يعنى أو. مېمىر كانت للماناة تقل لاته على الأقل كنت سالوم بقسيل ملابسى ولجهز أكلى . وأنما لثا عانيت الامرين كما يعتقل الف مد . ومن تأمية لضرى انا

کنت ملکا مـــــوجـــاً هلی صرفان قطعابة فکیف الانازل من طاعه إلا انتی منحت ولم استنع ـــوغا قلاوا انهم رجعت الکلام ده کان فی صنة ۱۹۸۵ و قلای قسال ای مى طلبة المراجة المراجة الكورة ال والسال لى لله من داب لكسرام الملماء ابنا سائى لكى لضلك من منزاك فى اول خطية دو اطلعك » للنبس بيستى .. وكنان نلك يوم للانام.. فوجلت بعد ذلك بطرقات على البناب سنقت من الطارق قبلى لى انا ضلان صنير النصوة مقبي بارا السال لى القلعب الى

للسجداد. قلت له وما الاسپاپ قالك أصفنى: قلت له: بالشنَّ اللَّه هو فيه اسرار بينتا:: قال: ما آنت مَارُفَّاً.. لَكُنَّ مُلَرِّفَ إِيهُ!! قَالَ فِيهُ ناس ســوف تركب للوجــة . قلت لحب اعرفهم سأتالُ ائت عارفهماا. قَتُ يَسَارَيُونَ لَمْ يَمْ يِنْ وَنَ الْمُ يحسساريونَ اللّه لَكَ لَكَ: النّا لَى فَي للسجد هذا حشرون عاما مافيش ولاولحت ركب للوجنة ليدا عم للسجد ما خُرِجِتُ مِنْهُ مِطَاهِراً واحدة إلا بًا مِخْلُتِ السِّجِنِ فِي ١١٩٨١ . قال لي انا عبد للأمور!! والبت منه أن أرجع ولو جمعًا. لاته تاسول إنني ممثنع.. معلو

لُّلْقَرِيات كَثَيْرة. • قلت له أننا لم اقل تلك. وأكن الول لله ان هناك من يقولون؛ • قـال: ليوه مـا انت تقـول بلك تقلا عن الإعداء لإن عن يقول هذا للحلا هن الاصداء التي من يقول هند الأبد وأن يكون هسالسدا ألاله لم يمسأل وربينا يقلول طلتبيئواء والنبين قامدة من قوامد الإسلام • قلت ولقا جلت أكي للبين؛ • ويبخسم فضيلته آلناذا بهو كحماة القبرض، الوصلت بالوزارة

وقلت لطهم لمطوئى الجسمية القاممة فقط وطلقا أنا رأجل مثل

أحرى المحاكمة: سليم عزوز

حتى للزاج بلاش لرجع.. قالها لا اا قلت لهجه لذا لرحد هذه الجمعة من بناء منع اللئن لان الجماهير طفت بالعودة حيث لن المسحف نشرت تلك. ولكن لن المسحف نشرت تلك.. ولكن الوزارة اعسرت على موققته . وكذت قبد قبررت أن انساة خُسَارِج القَسَاهِ رَّهُ حَسِّتَى لِاِتِيقٌ حولى علامات استقهام انتى التاريخ :



للنشر والخدمات الصحفية والهملومات

مسلمت مظاهرات والله الهم أمي المؤارة ، با أشعوات جديد كم المؤارة ، با أشعوات جديد كم المؤارة ، با أشعوات والمسلمة المشاولة المؤارة الما المؤارة المسلمة المسلمة المؤارة المؤا

طلت بعصمانا من مدين سمي سنجو القبل المنطقة والقبل في المنطقة والقبل المنطقة والقبل المنطقة ال

و گذاری مع السابات و گذاری مع السابات و گذاری مع السابات و شدیلة الشدخ نود المسابات و المسابات المس

طالت له : مسمعت الله كنت تفوى ان تراشح ذال حسله أمي تلتقابات 1947 طي راس تالية وان الخوان السلمين نحتجوا وان الخوان السلمين نحتجوا عالى ذاك لألك است منهم وانجه عالى يديون ترشيع الرحوم * قال باللكس الإخوان قضوا بنشر اسمى والوجلت بالمسطه بنشر اسمى والجلت بالمسطه

نقسی فی دائرہ شہر اشد فرج فودہ فاتمات ہمن نشر اسمی اشال نی طیب دی حاجۃ ترخاک اللہ عان الفروض ان نافذ انذی ۔۔ ٹم یعد ذات اسال فی الاشتوان رامح خاسات واعلی ایپ 11

وقلت: وبالآدا ابيث: " وقسان الالتي نويد الالتسريخ التعموق وفادة القصاية كالتي هي ستشخلتي من التعموة التي هي في نعمي ولحسمي وعقلتي التعموق وانا للت والتي مصالاتي التعموق وانا للت والتي مصالاتي التعموق وانا للت والتي مصالاتي العالمين لالتريك له فانا وشحت

ونسكى ومحياى ومعانى لله وب العالمين لإشريك له، قانا رشحت دولم السيل وليس للهم السيل، بالبناء للمجهول . ●اغتيال قوية

وقلت له بيعناسية الحبيث عن البكتور قرج قودة مناراتِك في عملية اغتياله ؟

والله أو إلله أمرج فوية المضي الله المدوع المواجعة المضيطية والمواجعة المدوعة المداوعة المدا

عقال : هذا رأى ولايزال : ه قلت غلذا :

ء آسال : اصل احتا ربتا خالتنا نکی ٹیٹی الٹاوس واپس مهمتنا

الدخسول في مسجلس الشسعية وبالكسا الإنسان متدما يجون له مدفع بخشل الي حسيم مدا المسال والمسال المسال والمسالة المسالة المس

لحثا ريداً خُلقناً الدمــوة وأى شئ يممرانا عن الدعوة يبقى ده هو للمسيبة الكبـرى والكارثة العقاسي.

والمُسلّم لِايكون طالب هكم. لسنا طالب حكم ..ولسنا طالب شهرة وانما نمن ندمو الى الله طي يصب وة نمن في مـرهلة اسمها بناء التقوس

طلت: ولكن بخــول مـــهلس الشمب الا يعد خطوة للمطالبة بالامـــلاح والعـــمل على يتاه التقوس ؟

مالى ، ان كان خطوا قدرك خطوات / الاللا قداهدين ان سجيلان القدمين ان التشجه قائل الداؤل بيالي المائل ده مهدان الهوم بوتقيلام المائل الدوم بالمائل المثل من مكان المائل الله يشخص من مكان محمولة الشخوان الإجتماعية المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المثالة المثالة المثالة المائلة المثالة المث



لصدر:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: 180

جيل الشباب والتطرف

معرفة الاسباب، أولاً، لمعالجة

المشاكل واكتساب المناعة

لمدصدقي الدجلني*

الأ في محقدًا عن اسعياء الإصحوالية أفي اللبالة العديدية الشكير فالحاجة بدائلة ألى تحديد يؤلية المالية (1905 العديد) الذي يستخدما فين المالية المنطق المنطق المنطق المنابطية ألى مقاد المنابطية ال

صد معرب رجرن مسيد. الاصولية مسب محيم مويسترى مصطلح ظهر في الغرب وجرى اطلاقه على حركة احتجاج ظهرت في القرن العامرين لاؤحد على ضرورة التكسير الحراق للكتاب اللاس كاساس للحياة المسيحية والتعليد ويطلق هذا للمسالح على اي حركة إن التجاه يقدد بخيبات على التحصية قيم إن التجاه يقدد بخيبات على التحصية الحراق يعجدوعة قيم

وينارا السابية وينارا الله وينارا وين

الشيومة للحداث واشع من تحريف الصولية لله يدخل في تجيفه المصرات للهجية للمحيدة المحيدة الدينة المدينة والكحر مقصر الاست الحريق بمن والمقالة الدينة المدينة المجيئة ويومل أمن المحددة الحريق بينا الله يطلقه ويومل المحيدة المحيدة ويومل المرافقة المحيدة المحيدة المجيئة المحيدة المجيئة المجيئة المجيئة المجيئة المجيئة المحيدة المجيئة المحيدة المحيدة



المساد :

1991 18

للنشر والخدمات الصحفية والهملومات

باللهم الروحية التي بالموسية والدوسة والروحية التي بالمستجدة والدوسة بالورجة الألقال المستورة بالما المينا المستقدم ومواهدة من دوليات ليما المستقدم ومواهدة المستقدم من دوليا ما يقابله الرايات بالمنا ميلانا والرايات بالمنا ميلانا بالمنا ميلانا المنا ميلانا المنازع المنا

تبد الإنسان الرسان المربية شهيده في الإنسان المربية المهده في الأوليان المربية المياه المربية المربية

أن تسبب التقارف البيئي متخرة وقيدن بإقراد إن نستقيم معطلة العقوف الليغية على استخداء معطلة الإسواية التي لا توجيع ترجيعة العربية بمثلول التعلد في بلذات قدي برا مي يمنول أخر مناقف لمينية من هذا الاستجاب ما مو كامل بيا يمنول أخرة مناقف المسائل ومنها ما هو طاريء بعدل مؤاذر و وهذا يقلوق قد يكون تطريعياً وقد يكون تقليف وفيه من المناقبة وقيده من التمالين ما هو سياسي وما هو اقتصادي اجتماعي وما هو التمالين ما هو سياسي وما هو اقتصادي اجتماعي وما هو

قلف بيشية قدام عا مؤ عشري موسه الإنسانية والاستخداء والاستخداء والاستخداء والمستخدم بالمساحة المحتجد بالانتجاب المستحدم بالمساحة المحتجد بالانتجاب المستحدم بالمستحدات والمستحداء المستحدات المستحد

التطرف بين شبدايها يخرج من مكمنه يقعل مؤثر. فما هي هذه الأهال الأؤثرة في حالة البلاد العربية أو أن تومع الكتابات التي تتاولت اللطرف الديني في البلاد العربية بالفراسة على إن تحد الإسباب الرئيسية في الفليلة هو العربية بالفراسة على إن تحد الإسباب الرئيسية في الفليلة هو

التاريخ:

اولا أجمع الطالبات التي تقاطيات التنظيف الديلين في البائد. الديلية المربعة الطريقة المتلازمات المنظم في البائد المدينة ألى المتلازمات المتلازمات المتلازمات المتلازمات المتلازمات المتلازمات المتلازمات ذكل المدائد والمتلازمات المتلازمات المتلامات المتلازمات المتلازم

والرد ما يعيز أهد أماميرسلية والموالية بها البيرة المراقبة والأستها كالمعرفية والموالية والإسادة والمعرفية والاستهداء المستهدات والإسادة والقطيعة المراقبة والاستهداء والمستهدات والاستهداء والقطيعة المستهدات والمستهدات والمستهدات والمستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات المستهدات والمستهدات والمستهدات

المراقع المراقعة المراقع المراقع المراقع المراقع المراقعة المر

ولا وتقدّص قائين سياسات الهيمة الإجنبية على الصراح المربي - الصميوني بل بقط بحواليات المجلسات المبياسية والاستياسية والاقتداد والقائدة والقائدة والقائدة والقائدة والقائدة بالمقائدة المقائدة المائدة المائدة



المسس:

للنشر والخدمات الصحفية والمملومات

التاريخ :

الدول تولد ردود افحال متطرفة وهكذا افصال مع سياستات

المستواحة المتحل من المستواحة المتحدة متحدد متحدد متحدد المتحدد المتح الشروات التي تصرضت أوجات مشتالية من ألد والجن الشاروك منى مصراعت موسات موسب من عند وسريرة والسياسات الإقدمانية التي لتقالت من سيطرة الدولة الى سيطرة السوق، وسياسات اشرى تطبيعة واعلامية ما ادى الله كله الى تكليف حركة الهجرة من الريف الى للمنة واقتصار كله الى تكليف حركة الهجرة من الريف الى للمنة واقتصار طه الى نجعيت خرجه سهجره من الرئيد من سعيد وسسر. الأصباء المشروفية الفقيرة في للان كما الدي الى محلالة الشريصة الوسطى في للجمدم بالمجتمع الستمر، ومن المُلحظ ان هذه الأحياء العقبولية تلبهد وجود تسبة عالية من التطرفين الدينين فيها، وذلك بَفعل عجزٌ بعض سكانها عن التكيف مع قيم للدينة للختلفة عن قيمهم الريفية، ويفعل تفلس البطالة بيَّن هُوَّلاء السكان. اللسبِّ ابُ مُنْهِم بِّحْـُ امْسَة، وَيِفْـَهلَّ سبعانه بين هو او السان هاسيميه مدوم يصاهيه ويها ملاحظاتهم القوارق الطبقية الصادة القائضة بينهم ويين الشرحمة الغنية جدا الستقسية من الانقداح أي القطرانة في القساد، كما يالحاذ ايضا أن ضية عالية من منطّي التطراف ومفكرية وعناصره منّ الشريحة الوصطى للامسكة عادة باليم للجتمع وللحافظة عليها. وقد الت هذه التغييرات على صعيد المواقعة المربي الكبيري التي صركة التقالل العمالة الى العراقة الى العراقة الى العراقة الى العراقة الى العراقة المائدة التي تعرفت بدورها اضاوطات فسيعة مخالطة المعت البحض الى التعرف الديني، ومن بين هذه الضطوطات تلك الناجمة عن قوانين الإفامة والتناق والعمل التي تعكمها نظارة قطرية تسقط من حسبابها تمامنا فكرة وللواطئة العربية للسُّتَةَرة في اعماق كل عربِيْ. وهكذا شعِدٌ أن القطرف الدينيَّيُّ في هذه الإهدوال رد فعل على دعنات الحرصان، الذي يشهر قرباله

راب أ: السبب الرئيسي الأخير الذي نواه يقمل فعله في المنفرة العوال في الدائد العربية ويطلق عساقيه، فعلا طؤلوا درخليا هو ما تعالى عالية الخلافة الاحكام في العولية عاد المنفرة المنفرة المنفرة على رغم عضي عمد علاق عن السنين على القامة تمواج الدولة المعيشة فيها، وتتضاط في تعوينُ هذا السبب موامّل داخلية وشارجيّة ما يؤدي الى أ اصابة الحكومات والشعوب على السواة بعرض الحرمان، الذي تحدث عنه محمد كامل حسين في كتابه «الوادي القدس» كماً يؤدي الى اصابة النول التي تعاني منه بمرقن منقص الناعة الامنية، فيظهر فيها دائمتك الؤسسيء مقتوناً بعجز مطبق عن الحوار مع حِيل اللبياب وا**لساح للعال كي يعير عن** نفسه ويضم بالام وعكا يقع كثير من **هزاله اللبني ضمية** محمد ويصم بعدة، ويعدد بمع معود بن مورد والمنطقة المصدد هذا العائدة المؤسسي فنتسو في الوساطية الطورة الطائدة الديني، ومن لللاحظ فن هذا العنف الأؤسسي واسلام عقد مصد هذه الإنتفاء في تحليف فيدانها لعائدة في القصدة الإعام عام والتحديد السياسية تماما تعما يقوي مع والوجها في اس للتبدية والدين بقمل سياسات دول الهيمنة العالية.

أنَّ معرفة أسباب التطرف الديش في بلاننا العربية تماننا من التمامل مع ظاهرته بموضوعتها، واكتساب منامة ضد من المتحاص من الكامرية بموصوصيت والمصطلح الماطقة المداد دعايات إعلام الأزمات المصالة باد والتقا**ل في تعلية علية ما** هو سلبي قياء وتوقيليات ما هو الجاني، وا**لمسان الاتعامل مع** حيل الأساب من ابناء استنا ولنمية طاقاته والإقادة منها بدل

ه عضو للجلس الركزي الالسطيني.





التاريخ: 4 من ١٩٩٩ . . .

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

متطبين الشريعة وتعتبين العدل

الحكومات في اي مجتمعات دائما مانقوم وفي ينها قانون او ناموس او شريعة وياثي هذا القانون مصاحبا دائما للملكية والزواج والحكومة وان احط للجدُّمعات وانتاها يعكمها قانون وتنبر لمورها وشَلُونَها بشريعة ما عُقد كَانَ الْأَعْدُ بِالدَّارِ أُولِي مُراحِلُ ٱلْتَعْلُورُ فِي الْقَانُونُ تَبِعَدُهَا ٱلْخُطُّوة ما مالله كان الإنام يتحدر الروايي مراحل العقول في القطاول بمجموع محمول من المساول و المجلوع المحمول محمول المداول المداول المدورة المداول المداول و المداول و المداول و المداول و المداول و المداول المداول و المداول و المداول المداول و ا بها لذ انه حَمِنَ يَظْهُر الحاكم الذي يطلب من النَّاسَ الولَّاء له والخَصْوعُ عكمه يسنال أأنناس انفسهم مناذا يزيد هذا الحاكم منا ومنا ألذى يحتلق الولاه له موكيف تكسّب رضاه ونامن عَقّابه ولا ينتظر الحاكم اسطلة الناس هذه بل انه و آلاول روم أحكمه يمان شريعاته التي يحكمهم بها وينزم لتباعها وهنا بحلك الناس بالقانون وتقلهر الأره عليهم ويتكشف ماسية ويينهم من اتماق او احتلاف ومن رصا او سخط عليه وهنا تبدو صلاحية القانون او فساده بالنسبة للمجتمع الدي يدان به لنذا تجاوب الناس معه وسكو) اليه وانزلوهُ منزلةُ التقدير وألاحترامُ كأنَّ قانونا مثاليًّا الى حَد بيعدَ اما اذًا كأنَّ شَّانَ النَّاسَ مَحْتَلِفٌ عَمَّا صَبِقَ مَعِهُ قَانَ ٱللَّ مَائِقًالَ عَنْهُ اللَّهُ مَطَّلُوبٌ تَعْتَقِلُهُ و التعريق من الناس ويجرى مع طبيعة المجتمع والحياة. ولا العصب ان هناك قانونا وضعيا أو شريعة تبلغ رضا الناس جميها ويتجاوب مجهم فردة فردة مهمة بنل واضع القانون من جهد وأكر ومهما كانت النوايا عدد حسنة وطواياه سليمة لإقامة العدل غالناس يشتلفون منازم والقواء وينفاونون أهمآ وادراكا وليس لهذا الاختلاف وهذا التفاوت حد يُبِلَقُه الإحسَاء أُوبِحيطه الحصر، ولك ان تتصور إلى أي مدى يكون هذا ٱلْأَخْسَدَالُاكُ وَالشَّفْيَاوِتُ ادا عَسَيتُ انَّتِ المَّاسِ قُسْرِهَا أَفْسُرِها وَيَظُرِثُ فَي هذا الإحدادات واستعوات الاختداء عند الدمان طرح الحروب المراد والحدالا يتلق مع حال. أحداً الهم حالاً حالاً قان تجد النساناً يقديه الآخر والحدالا يتلق مع حال. ودالا يوضع الى عد يعيد عجز القوانين عن تطبيق العنز بين الأفراد. وزلاراً لنا في مصر والنول الاسالدية من تطبيق الفريمة الإسلامية وَيَعَلَيْنا ۚ انْ نَقْرًا قُولِهُ ٱللَّهُ تَعَالَى مَنَافُرَطْنَا فِي الْكَتَابُ مِنْ شُيَّهِ، وَكَذَّكُ عَلَيْنَا أَنْ نَتْدَارِسْ حَدِيثُ الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم مَرَّكَ فَيَعُم ما أَنْ تمسكتم به لن تضلوا لبدا كتاب الله وسنتى، ولى الله أخر عبد المعرِّ حصين



المدر: الأسم ع (كرم)

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ:

لثن كان الإيمان ضرورة من مسرورات الحبياة للأنسبان كالطعام والشراب والتهواء والا ورد موارد الهلاك فأدمن الحمر او المُسترات او اقسيم علي منحسدد المعسالم مكاثه القلد ومظهره الضارجى العنمل



فيكون عمل المؤمن متسقا مع مايقر في قلبه فتتزن نفسيته وتصلح احواله فلا بضل ولايشقى ويكون مقبلا على الحياة متحملا مشاقها قادلا لاقد دلاقبه من اخفاقات او فقال غير مختر ولامقتون بما قد بلاقيه من نجاح لطمه بانه لن يخرق الارض وان يبلغ الجبال طوالا.

والمدخل الى الايمان عنينا هو الاسلام واعلى درجيات الايميان الإحسان والإسلام بني على هُمس: شهادة أن لا آله ألا الله وحده لاشتريك له وان محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإثباء الزكاة وصوم رمضنان وحج البيت لن استطاع اليه سبيلا - ولايكون اللؤمن مؤمنا يهذا فقطاذا قال الله تعالى

وقالت الاعراب أمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وبالا يدخل الإيمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لايلتكم من اعمالكم شبكا أن الله غفور رهيم

المجرات / ١٤

والايمان. كما جاء في حديث طويل لرسول الله صلى الله عليه: وسلم . هو دان نؤمن بالله وملائكته وكتب ورسله واليوم الأخر وان نؤمن بالقدر خيره وشره

والمؤمن الحق هو الذي يرق قلبه ويقشعر جاده ويزداد ايمانا اذا تليت عليه آيات الله وهو دائم الدّوكل على الله بعد أن ينَّحُد بالاسباب ويبنل في نلك غاية وسعه.

وتعلو درجية للؤمن اذا اصتلك الإيمان والتسليم لرب الصالين عليه كل ضميره فيصبح محسنا. وللحسن هو الذي يعبد الله فيطيع اوامره وينتهى عما نهى عنه كانه يرى الله وهو مؤمن بان الله يراه. فما اقوى مثل هذا الإنسان، وماأعظم شجاعته في الحق وابجابيته وفاعليته. ومالحوج الامة الى امثاله ا

ويستيشرون بنعمة من الله وقضل وأن الله لايضيع لجر المؤمنين الذبن استجابوا لله وللرسول من بعد ما امنابهم القرح

للذين احسنوا منهم وانقوا لجر عظيمه

ومعظم قيم الإسلام فيما وراء للقيم العليا تتبع قيمة الإيمان لذا قنال رسنول الله صلى الله عليته وسلم دائما بعنثت لاتمم مكارم الإخلاق،



اسد: الرسع (مرح

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ:

ولايفان احد أن القيم الاختلاقية في السلام هيئة أو النها مما يقيم ويترك فقياب احداها يهدد كيان للجقمع تهديدا حقيقيا... أعشاد هي أن للجنمع ضالا من قيمة الإصانة أو من السحنق أو نقضى فيه الغفش أو النقاق أو الكنب فهل يرجى غلل هذا للجقمع رقي وهل يتوقع له الانهبار...»

ساد فيها الجهد خلا منها انتفاقة والكرم وحسن الماماة أو ساد فيها الجهد بالسود من القبل فيها قبل للكترات والقواحش مناظهم بنامه واميدان و فقش غيها قبل الزور والشهادة قرور وأحده الحدق والكبر على الكاس ويقدس الكبل والميزان أو كان المعدد فيهم الرئان واللواف واكل أموال الماس بالمباطل والميزان وأحد الرياب فهل يضمور انسان أن مثل هذه الإلاحة تكون أمقد... مرادا الرياب فيها يضمور انسان أن مثل هذه الإلاحة تكون أمقد... القدل أميدانا تم نهاد تمورا الريابان المناطقة فيها فحق عليها القبل في المناطقة عليها فحق عليها القبل في المناطقة المن

ان طلب الإدبان الخارجي بار وسراب باب المراقب الماضلي هو ضرب المراقب الخارجي والمراقب الخارجي هو ضرب المراقب المراقب الماضلين لا كون الداخلي لا كون المراقب الا مراقب عن المراقب المراقب الماضلين لا كون المراقب الماضلين المناقب المراقب الماضلين المراقب الماضلين المراقب المراقب المراقب الماضلين المراقب ا

يعون. وعد الله النين أمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الرض كما استخفاء النين من قبلهم وليمكن لهم بينهم الذي ارتضى لهم وليببلنهم من بعد خوفهم امنا يميدوننى لايشركون بي شيئا ومن كار بعد نلك قلولك هم الفاسقون»





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ٢٠٠٠ التاريخ:

هل التيار الاسلامى هو البديل للقومية العربية التى سقطت فى أزمة الخليج ؟

دوبخون فلسمه، ومن غير لف ق توران، مثلاً سيقل حريد أن خسرة، له جواباً، ومع حوال، كان من اللكن طريه قبل صحوات من بياب استشراف آداق المعتقرة، غير أن ظروبة طرانة جملك لكار إحادة وأنت حمالة للجوابة، في على الالله، التامير، باعتبارة تساولاً،

السياق هن هل التهاز الذي تسذله المحركات الاسلامة و بعض المحركات الاسلامية في بعض المحركات الاسلامية في بعض يكن أن يتم يكن أن يكن من يهذه إلى اللهومية لعربها التي سلطت في اكثر من المتهاز والتكون تمت المحلتات الذي من جريمة - في يها في ضاء جريمة أن شاء جريمة أن المحلومة المحلومة في المحلومة ا

نفرها ما جرى ان القطاع ؟ - بادرس الكتور فكار قبل أن يجيب بطرح سؤل أكدر ومل يمكن لها التيار أن يكرن أميال فتى يسب القرات الطائحة عن انهيل لكنة المرقبة جميع بالهاته اى كل كلمة تنتهى وساراته كالأشتراكية وإنشيرهمية والتقديمة، والثورية. إلى

سري... الأل وقد فرغ من سوال: اشهد ان فترة ما بعد الحرب المالية الثانية قد شهدت أحداثا ومخاضات وثروظيفا المشعارات الجنانة على نصر الم يسيوان المثيل، وكان اللف وقد إن تكون المطالعة علا

الجناية على نحولم يسبق له مثيل. وكان الفريش ان تكون فيده التميثة خلال ما يقرب من نحصف القرن تأثير يذهب صالحذه الشعارات من ثقل وجاذبية.

افن نحن ما معند ۱۳ سؤل کان مان بارتی اسسانی را برای سون دف کر بارش اسسانی می تکاواند، و رواس از جواب من نحن آما تو تمکان تخدیم برا دمافا اکسانی الاخری به آمرین امام محسانی بارش این الاخری به امام محسانی برای توجه برای بود این محسانی وید تمیم افران این بارش به الاخری بارش با الاخری به است. وید تمیم افران این بطلب من الاخرین در مترجه افران این بطلب من الاخرین استیمهها افران بطلب من الاخرین

استومایها ۱۱ قلت: تساق از تاکان استان مشروع چراپ یکانی کتمل وان کانت مالمیه اند

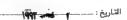
قال: كان رابنا بالعمان استنا الاسالامية متصورة واساسات دراع النطقة المروية - كميتها رقبلتها، رقدرة إنكازها، ومواسع اغتيارات للمعيد من التطبيقات والثرافيةات.

بتخبیدت واستواند. برای آلفان سره اشیه کان برن الفطر از نقل آن سره اشیه کان الایات سره الفهم، ایالا تباس رسم انتخب بین فشریق الامانی فرانم اللموس کما هری الا کما بحیان یکون قل در الله، کان البدان نصید این ما





للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات





دی فخه

تل: شالتنا، على مدى ما ياترپ من نصف الدين، تعبدان حماسية وكان حسن التهة في يعض الاحيان، هو السائد وفي أديان لفري - كثيرة - كان ينقمنا مُمِنْ الْفَهِمِ، وَالْقَارِةُ الْمُحْمِيمَةُ عَلَي

مُلَاد. أيَّة قرمية عربية كنا نعنى ؟ هل للعدى بها والعربة إلى المعاسات التى سلت في نهاية المصر التيوي وهم الراشدين وإنت إلى منا انت إليه، من ترعكات لنائمة بين دعرينة، ويتشهيع ويمل ورد قمل، ام للمني أن الاستالم جاء

ليكرن في خسة العروبة؛ قلت: ترظيف ألسؤال بجواهه جرى رمستريبيه ، حسب ظروف طرح

السؤال رحسب ملاحة الجراب؟ قال المتقد ولك المسدان الاسلام لا يمكن أن يفصل من لساته، بيان اقرآن.. لهجة الريش، فهو الذي جمل منها بيانا علليا لدين له مذه الأبعاد

فلجحمالا تقسيدك قال كان من الاولى على الذين رحواهذه الانتماطت أن يعينوا قرانة التأريخ ويعيشوا مرة اشرى ما عدث في المعصد الاموى، يهن بنى مروان وينم سفيان وماكان يحدث في بالطات اخلفاه ويستغيبوا من هذه التجرية التي

ادران روقمل كلادله ابعاد رهبية على

مستوى الفش والتشيع، وغطى مس عريضة من تاريخ هذه الأمة.. كان من عريضة من تاريخ هذه الأمة.. كان من للفروض ان تقرأ هذه الصفحات قبل ان يبدأ أغرن المشرين لذميد قرابتها في

العرربة .. نعم، ولكن في عُدمة الاسلام رهذا هـ ومرة عها الطبيعي كلفة .. وكم يبنو رائما أن هذا الانتماء الاسلامي المقال يعبر عن بياه الخاد ليضاء بلغة القرأن التي كرمت لهذا السبب وكم كانت امتيتي أنّ يطلق عليها الآن، ويعديقول ما يقرب من مليار من البشر في الاسلام، لغة القران رفعا للمسلسيات على شواف مسلسل أسات الجاملية.

هل معنى ذلك إن الفشيار الانتماء كان الرحلجة لحسن ترتثيف الأمور ألهأمة بالنسبة لكيانات

ب، من المُسْعَب ان تقيل انشائيا في جم أن ما يعة، وإنهاذا في ما يعانيه العال المريى من ترهكات وهي كلمة استغنمها كليرا لانها تعبر أكثر عن وإتع احل لم ثأت نتهجة لأمالة الانتماء

للعربية، وإكن لسوء فهم وتوطيف . قلت: يبقى نفس الشيء بالنسبة لماثلة المؤرّة كما أسميتها؛

لأأدمن لغطال نطرع هذه للنائب والاغتيارات الايبيواريمية بنوع من العفوية فمازات هند رأيي الذي تبنيثه منذ السنبنات في للواجهات العالية الكهرى حول اللركسية التينينية. ان هذه انظرية قلُمت من قائرن أتأسع مضر، يمد الاردامات اسابلة عليها، رئم تعرف من يتعامل معها مرشوه يأدوام تعرف ليضا من لا يقوم بتر اليفها ليجذي من وراثها مكتسبات ومسالح خاسة الم يحولها باسم الشَّعَارَات إلى سُهِنْ كبير، يُمَنعُ لَيْهُ الاجتباء، ريمنع أيضاً البحث لي الفرارها التشنية زائك أبالها وإمانة سيائتها لتفرع من السجن لكبير الذي تم رضعها

أمور علمية شعر من هم الأن على تيد المياة ربعد الهزات الكبرى في الثمانيثات، أه نى لنات لنى استنفت نو للبيرانية من امادة الصيافة والتجديد أم تستطم الأركسية ان تتراسل لانها مرمد من الاجتهاد من نلظها عتى جاءمن رامع راية

الارتئاد عليها، وبمرها (جورياتشوف). عمسر دالايات والكأبيشيهات الجأهرة وعصر تخير الشعوب من المسعب الأن إنسان نهاية القرن العدرين، ان يتعامل معه برن إن يتتكر لزمته العامس ومالانفعال تحن

- نحن مطالبون بان نعطى الاولوية

آباله مربوبية وإن نسمي إلى تكثيف القلوذا مثى لأتقع في مسلسلات

لأيكفى أن يكون النياك إحالة انتماثية طائعية قوية الكي يضمن لها الحجاء وإنما أيضاك يفية توباليف هذه الاسالة والتعامل معهاء وخلق لأراسة بينها ويين الواتع العاش، وهي مشكلة الشكل: كيف تواثم بين ما تعيشه, وما يجري إمالتك

بعبركل ماحنث جانظرح الاغتيار الاسلامي وينات مناومنك لمركات والدمرة وكلّ له طريقته ومنهجه واني تصوري إن الفطأ الاكبر الذي يمكن أن يقع فيه السلم هوان ديمنده لعالته

ان هُذَاك الاسالام الاسرى والعياسي والانتلسى، واللتزم، وغير اللتزم.. ولكن المانية بمينا من كل ما شهده التاريخ له ليس عندنا إلا اسلام ولمد، وإنه ولمد، أدين ولمد، ولقباة ولمنة، لنسف متكامل في

TY-ni وأهذا السائل، هل الفراة واللل والنطر، كالتح أمطح أنباع الاسلامي، أم أنها كانت

سمبرتك لي بعض الازمة. انتى لميل من يريد الجواب بتقاسيله إلى ابن كرم الانطسس وأسيف نادى، والشهرستاني في طائل وانطره وفيرهم. قلت: فؤلاء قالوا اراهم لجيلهم واللجيال التي جامت من بعد.. والكن تريد

رأيى عواته أيس عناك، غير أسلام عدكومالة هواسلام عصبر الخيوة مهسدا أي القران الكريم واست النهوية ، في سيرة الرسول المطرة .. هذا هـ و الذي يعتبر فحالة للمضلح وما عناداجتهادات بشرية منها من يُصيب ومنها من يغطى - والصيب له لوران، والقطى ، له مر الأجتهاد.

أما أن نمل اسلاما، بدلا من اسلام قائر اتسائل: باسم من يرودون ان يحلوا اسالاما مخل اسلام همسر النبوة. قد أن الأوان لان تطرح الكلمة السواء

بينتا رقد طلبها القرآن أبكريم بالنسبة -لاهل الكتاب ومن بلي أولى أن تطرح شيما يم



Have: Il man allens

للنشر والخدمات الصحفية والوعلو مات

ياأمنة الإسلام... هنذا هو الطرينق

بقلم: السيد المصري

رحم الله رجالاً صدقوا ما عاهدوه عليه، ورحم زمانا كان الإسلام فيه عزيزا باهله النين كانوا نبراس حضارة الدينا باسرها.

و أهانحون أليوم نوى اعداه الإسلام بحرصين على تسبيد المصريات له أم سدور المله النين بالتوا يشاؤين طريق الرئيسة التين بالتوا يشاؤين طريقة الرئيسة والمحدود والعمل واستخدام ما سخر للإنسان أي هذا الكون كما أسم، فيهم المبادئ إلاساراتمية المستحدة المتلالية المساورة الكون المساورة المساور

بااصّة ألاسلّم: النّ من القصّنايا التي لاتصتاح الى برمان أنه لاوجود عن لاتخصية له لا لكنّه الله عنه اصاب بلدائها من ألامة الإسلامية الآن لاتخصية لها عا اصاب بلدائها من شعف وطلل مسيب القرق الأنهاى والسياسي فيالات اشلاء مبعثرة في انحاء الكرة الارضية وانحاز كثير منها

الى من لأهم لهم آلا القضاء أولا وقبل كل شئ عليهم. ذلك لان السلمين اليوم قد اصبحوا يتكلمون الخدر يحملون واعداؤهم معملون الخدر مما يتكلمون فأصبابنا التخلف والركود في الوقت الذي حقق فيه اعداؤها التقدم

و إللتيل الأصعقه الواقع يحور بمناي عن الماقشة وارعي إلى القبول فيها دون مجمع المصمعين نقاد ما يحرين اسام برولة صغيرة تقويداننا المثلمين النفس والتحريب يعانت بدينة أن يولة عقليي تساندا و وقفا خلفهاء ومخذا الخينة المناهج عليي ماه وجهيدا. خلفهاء ومخذا المرحية خداقلة العيلة حيثي والحقيقة تخالف التي تمام الخداقية السولة بل السعيد بلي والوجه والتي تمام الخداقية الدولة بل السعيد بلي الرئيسي والأودة والتي تصالت تلك الدولة بل السعيد بلي مشخفين خارقين كل منا يستثال بموارده التي يحاق مصلحته ولانيات بي نيان ويحاق والقاهر الذي يضر اكثر مما ينقع ولكن ما هو السعيل للخلاص مما

والاجبابة عن ظالم عليناطيقاً ان تدرس الاسبياب القي ادت بنا اللي ما وصلنا ألمه كامة جريمة حمات مشياط الثور منذ الكثر من ارجمة عشر قريا لنشر دعوة الإسلام فقتح الله على بديها نصف الدنيا في نصف قرن وهو مالم تقعله أمرة قيلها وصالم تضعله أمة بحدها.. واهم هذه الاسباب يكدن فيها لون

* التنازع على الحبود لتحقيق الممالح الذاتية دون ادنى اعتبار الملحة الجماعة العرسة.



Law: Il see Il sol

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ه تنمية روح الاستئثار لدى البعض من خلال سيطرة الفكر القيادي الاوحد. * ضيعة الاممان بقدرة الله على ترم قربة المراد عدد

* ضُمحَفُ الْإِمِمَّانَ بِقَدرة الله على تَصقيق العرّة عند اللجوء اليه. « عدم توافر القدرة الجماعية على مجابهة مؤامرات

ومكائد الطّامعين فيناً وفي ثرواتنا. • نجاح مخططات القوى العادية في تشويه صورة الإسلام لدى البعض منا.

ه محاولاتهم المستمرة للقضاء على الوحدة والقومية العربية بشتى الوسائل والإساليب. « القاؤهم على تخلفنا بالنارة اهتمامنا نحو اضطرابات مصطرفة في المساورة المسا

مصطنعة غافلين عن أسيسام اللصاق مركب التطور الحضاري

عملهم الدائب المستمر في سبيل اضعاف قدراتنا
 القتالية.
 • ضعف ميثاق جامعة الدول العربية في تحقيق اعداف

وامال النضاعن العربي. إن ذلك قليل من كثير يفسر لنا ماالت اليه مقدرات الإمة العربية. ومن ثم يتبقى لنينا بعد دراسة أسماب الضعف والهوان أن نهمت عن وسائل النفلاب عليها لتجود للامة العربية المناد المائد المناد المناد عليها لتجود للامة

والهوان الانجحاد عن واسائل التطاب عليها لتهود للامة العربية اصالتها وحضارتها التي كانت ندراسا لحضارات العالم باسره بعيدا عن تبارات الفكن الجامع محو ابقائها على ما هي عليه.. وكم من تكبان وكبوات كانت انطلاقا تحق تحقيق مستقبل افضل لن المت بهم.

فكر مشخهم الضور و ترتهر حيث أن ضالح الصفور وتظهى مما اصبابها، ولكن بنايغ ذلك يبت إن نحقق الاقرير . - دمج الأمة العربية في علاقة فيرانية يحكمها سسلور والحد ينقل ويمكنيهم السماوية ويتطرع منه سسائير المدادن الإحضاء كخطوة اولي ضمورية بلا يليها ما ترتيبات الاصر للذي يستوجب تعديل ميثاق جامعة الدول العربية ليلي باغزاس وإمال التضافي المواج

. انشاءً سوق عربية مشتركة لتصحيح المسار الاقتصادى في كافة البدان الحريبة وتحقيق التكافل الإجتماعي الذي امرت به العقيدة الإسلامية - وضع برنامج صدد المالم وأضح الإهداف تسير عليه

الامة العربية لتنهض من كبوتها كي تعيد قدرتها على مواكنة ركب الحضارة العالية. - ته حيه الطاقات الإعلامية نحم ارساء دعائم الكبان

توجية الطاقات الإعلامية فحو ارساء دعائم الكيان العربي في صدور جميع ابتلك - الحيلولة بشنى الوسائل من الامراض الاجتماعية والعادات الغربية عن عقيدة الامة العربية.

والعادات الغربية عن عقيدة الامة العربية. ــ انشاء قوة حربية عربية مشتركة على اعلى مستوى من الكفاءة العسكرية تكون مهمتها حفظ المعلم والامن



المصدر: الاسعة العرسيم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٦ ديسمبر ١٩٩٧

العربي وربع محاولات تهديده خارجيا وداخليا.
- السعي الحليث خيو اشناء متطعة اسلامية التصادية
حضورة مهمتها تنسيق وسائل الإقتصاد والثقيم
الخضاري وبعد حاجات الشعوب الإسلامية بعض ما الخضاري وبعد حاجات الشعوب الإسلامية بعض من الما الما استزاف بلان السلمين وتكبيت الدامهم فيها.
- وضع خلقا محكل الحالثات النشر الدين الإسلامي في
ارجاء الحالم يكون الساسة الإعداد السلمي القوي لوجل
الدين الذي الذي الذي مقلح والمحاب ويمثلك الثقوب بعامه ويدانه ومقله وسارية.

. تشييد النفام الأمنى للمنطقة العربية من خلال الهيكل العربي والترتيبات العربية المحضة .

بضاحة الإساء العربية الاسلامية فيدون نحون العرب المربية الناسعية ويقون نحون العرب الناسعية ويقون نحون المربية الشاملة الإبتحلي من القوى اللويلة وابن بتأتي ناله إلا بتحلي على المامن قر الإخلاص الكامل للصحيحية مسار استهم العربية من خلال التخلي عن المسالح والاعداف الشخصية وتنقية الصفوف من جيوب الاعداء منذ. الله قد أساء الشامة الشام

يستي الحول ولتعلم جيدا أن النبة محلها القلب فأن صلحت نيتنا في تحقيق عزننا وكرامتنا وكياننا سنصل حتما الى ما تصبي وليه وسيكون الله في عوننا بيسر لنا السبيل المناقد

وصدَّق الله العظيم حـينمـا قبال: دوان هذا صـراطى مستقيماً فاتبعوه ولاتتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله نلكم وصاكم به لعلكم تتقون،

